

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْجَامِعَةُ لِذُرِّ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطَهَارِ

مُتَأَلِّفٌ

الْعَلَمَةُ الْحُجَّةُ فَخْرُ الْأَمَّةِ الْغَوَا

السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ بَاقِرُ الْمُجَوَّسِي

“قَدَسَ سِرُّهُ”

١٣٧ - ١١١٠ هـ

طَبْعَةُ جَدِيدَةٍ بِمَكْتَبَةِ هَيْكَلَةِ وَمُصَبَّحَةِ

بِإِشْرَافِ لَجْنَةِ مِنَ الْعُلَمَاءِ

حَارَ أَمَامَهُ الْقَوَائِدُ الْغَوَا

65

الْإِيمَانُ
وَالْكَفَرُ

مَجَلَّةُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرَرِ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطَهَارِ

تَأْلِيفُ
الْعَلَمِ الْعَلَامَةِ الْمُجْتَهِدِ الْفَخْرِ الْأَيْمَةِ الْمَوْلَى
السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ بَاقِرِ الْمُجَاسِي
« قَدْ سَلَّمَتْهُ »

الجزء الخامس والستون



دار الحياة التراث العربي
بيروت - لبنان

الطبعة الثالثة المصححة
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٢ م

دار احياء التراث العربي
بيروت - لبنان - بناية كليوباترا - مشايخ دكاش - ص.ب. ٧٩٥٧/١١
تلفون المستودع: ٢٧٤٦٩٦ - ٢٧٣٠٣٢ - ٢٧٨٧٦٦ - المنزل ٨٢٠٧١١ - ٨٣٠٧١٧
كبرقيا: التراث - تلاكس LE/٢٣٦٤٤ تراث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٥

(باب)

« فضائل الشيعة »

الآيات، النساء : ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴿ ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليماً (١) .

المائدة : ومن يتولّى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون (٢) .

الاحزاب : يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلاً ﴿ هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيماً ﴿ تحيتهم يوم يلقونه سلام وأعدّ لهم أجراً كريماً (٣) .

المؤمن : الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمةً وعلماً فاغفر للذين تابوا

(١) النساء : ٦٩ و ٧٠ .

(٢) المائدة : ٥٦ .

(٣) الاحزاب : ٤١ - ٤٤ .

وَاتَّبِعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۝ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١) .

الحجرات : وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَتْ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاكِدُونَ ۝ فَضَلَّ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٢) .

تفسير : « ومن يطع الله » قال الطبرسي : قيل: نزلت في ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وآله (٣) وكان شديد الحب لرسول الله ﷺ قليل الصبر عنده فأتاه ذات يوم وقد تغير لونه ونحل جسمه فقال ﷺ: يا ثوبان ما غير لونك؟ فقال : يا رسول الله ما بي من مرض ولا وجع غير أنني إذا لم أراك اشتقت إليك حتى ألقاك ثم ذكرت الآخرة فأخاف أن لا أراك هناك لأنني عرفت أنك ترفع مع النبيين وإنني إن أدخلت الجنة كنت في منزلة أدنى من منزلتك وإن لم أدخل الجنة فلا أحسب أن أراك أبداً فنزلت الآية .

ثم قال ﷺ: والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبويه وأهله وولده ، والناس أجمعين .

وقيل: إن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا: ما ينبغي لنا أن نفارقك فأنالناك إلا في الدنيا فأما في الآخرة فأنك ترفع فوقنا بفضلك ، فلا نراك . فنزلت الآية عن قتادة ومسروق بن الأجدع .

ثم قال: والمعنى «ومن يطع الله» بالانقياد لأمره ونهيه «والرسول» باتتباع

(١) المؤمن : ٢ - ٩ .

(٢) الحجرات : ٧ - ٨ .

(٣) أخرج السيوطي في الدر المنثور ج ٢ ص ١٨٢ في ذلك روايات عن الطبراني وابن مردويه وأبي نعيم في الحلية والضياء المقدسي في صفة الجنة وابن جرير وابن أبي حاتم وغيرهم .

شريعته و الرضا بحكمه « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم » في الجنة ثم بين المنعم عليهم فقال « من النبيين والصديقين » يريد أنه يستمتع برؤيتهم و زيارتهم و الحضور معهم ، فلا ينبغي أن يتوهم من أجل أنهم في أعلا عليين أنه لا يراهم ، وقيل في معنى الصديق: إنه المصدق بكل ما أمر الله به وبأنبيائه لا يدخله في ذلك شك و يؤيد قوله : « والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون » (١).

« والشهداء » يعني المقتولين في الجهاد « والصالحين » أي صلحاء المؤمنين الذين لم تبلغ درجتهم درجة النبيين والصديقين والشهداء « وحسن أولئك رفيقاً » معناه من يكون هؤلاء رفقاءه فأحسن بهم من رفيق أو فما أحسنهم من رفيق .

ثم روى ما سياتي برواية العياشي عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام (٢) ثم قال : « ذلك » إشارة إلى الكون مع النبيين والصديقين ، و « الفضل من الله » ما تفضل الله به على من أطاعه « وكفى به عليمًا » بالعصاة والمطيعين والمنافقين والمخلصين ، و قيل : معناه حسبك الله عالماً بكنهه جزاء المطيعين على حقه وتوفير الحظ فيه انتهى (٣) .

و أقول : قد مضت أخبار كثيرة في كتاب الامامة (٤) في أن الصديقين و الشهداء هم الأئمة عليهم السلام بل الصالحين أيضاً وقد روى الكليني^٥ ره في روضة الكافي (٥) في حديث طويل عن الصادق عليه السلام : ألم تسمعوا ما ذكر الله من فضل اتباع الأئمة الهداة وهم المؤمنون قال : « أولئك مع الذين أنعم الله عليهم إلى قوله و حسن أولئك رفيقاً » فهذا وجه من وجوه فضل اتباع الأئمة فكيف بهم وبفضلهم .

(١) الحديد : ١٩ .

(٢) أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه ثم تلا هذه الآية ، وقال : فالنبي رسول الله ، ونحن الصديقون و الشهداء . وأتم الصالحون فتمسوا بالصلاح كما سماكم الله تعالى .

(٣) مجمع البيان ج ٣ ص ٧٢ .

(٤) راجع ج ٢٤ ص ٣٠ - ٤٠ . من هذه الطبعة الحديثة .

(٥) الكافي ج ٨ ص ١٠ في رسالة أبي عبد الله عليه السلام إلى جماعة الشيعة .

وفي تفسير علي بن إبراهيم « النبيين » رسول الله « و الصديقين » علي « و الشهداء » الحسن والحسين « والصالحين » الأئمة « و حسن أولئك رفيقاً » القائم من آل محمد صلوات الله عليهم (١) .

« ومن يتولّى الله » هذه الآية بعد قوله سبحانه « إنّا وليكم الله و رسوله و الذين آمنوا » (٢) وقد مرّ أنّ الذين آمنوا أمير المؤمنين والأئمة صلوات الله عليهم ، بالروايات المتواترة من طرق العامة والخاصة (٣) فمن تولّاهم ونصرهم و اتخذهم أئمة فهم حزب الله وأنصاره ، وهم الغالبون في الدنيا بالحجّة ، وفي الآخرة بالانتقام من أعدائهم ، وظهور حجّتهم ، بل في الدنيا أيضاً في زمن القائم عليه السلام .

« هو الذي يصلي عليكم وملائكته » (٤) في المجمع الصلاة من الله تعالى المغفرة والرحمة ، وقيل الثناء ، وقيل هي الكرامة وأمّا صلاة الملائكة فهي دعاؤهم ، وقيل طلبهم إنزال الرحمة من الله تعالى « ليخرجكم من الظلمات إلى النور » أي من الجهل بالله سبحانه إلى معرفته فشبّه الجهل بالظلمات و المعرفة بالنور ، لأنّ هذا يقود إلى الجنّة وذلك يقود إلى النار ، وقيل من الضلالة إلى الهدى بالطفه وهدايته ، و قيل من ظلمات النار إلى نور الجنّة « وكان بالمؤمنين رحيماً » خصّ المؤمنين بالرحمة دون غيرهم ، لأنّ الله سبحانه جعل الايمان بمنزلة العلّة في إيجاب الرحمة والنعمة العظيمة التي هي الثواب « تحيّيهم يوم يلقونه سلام » أي يحيي بعضهم بعضاً يوم يلقون ثواب الله ، بأن يقولوا : السلامة لكم من جميع الآفات ، ولقاء الله سبحانه لقاء ثوابه عزّ وجلّ .

وروي عن البراء بن عازب أنّه قال : يوم يلقون ملك الموت لا يقبض روح مؤمن إلاّ سلّم عليه ، فعلى هذا يكون المعنى تحيّة المؤمن من ملك الموت ، يوم يلقونه

(١) تفسير القمي ص ١٣١ .

(٢) المائدة : ٥٥ ،

(٣) راجع ج ٣٥ ص ١٨٣ - ٢٠٦ من هذه الطبعة النفيسة .

(٤) الاحزاب : ٤٢ .

أن يسلم عليهم وملك الموت مذكور في الملائكة « وأعدّ لهم أجراً كريماً ، أي ثواباً جزيلاً انتهى (١) .

واقول : روى العامة بأسانيد جمّة عن النبي ﷺ أنه قال : صلّت الملائكة عليّ وعلى عليّ سبع سنين ، وذلك أنه لم يصلّ فيها أحد غيري وغيره (٢) .
وروى الصدوق في التوحيد في حديث طويل (٣) عن عليّ عليه السلام يقول فيه وقد سأله رجل عما اشبهه عليه من الآيات : واللقاء هو البعث فإنّ جميع ما في كتاب الله من لقاءه فأنه يعني بذلك البعث وكذلك قوله « تحييتهم يوم يلقونه سلام » يعني أنه لا يزول الايمان عن قلوبهم يوم يبعثون .

وقال في المجمع في قوله تعالى « والذين يحملون العرش » عبادة لله وامتنالاً لأمره « ومن حوله » يعني الملائكة المطيفين بالعرش وهم الكرّوبيّون وسادة الملائكة « يسبحون بحمد ربّهم » أي ينزّهون ربّهم عما يصفه به هؤلاء المجادلون ، وقيل يسبحونه بالتسبيح المعهود ويحمدونه على إنعامه « ويؤمنون به » أي ويصدقون به ويعترفون بوحدانيّته « ويستغفرون » أي يسألون الله المغفرة « للذين آمنوا » من أهل الأرض ، أي صدّقوا بوحدانيّة الله ، واعترفوا بإلهيّته ، وبما يجب الاعتراف به ، ويقولون في دعائهم لهم « ربّنا وسعت كلّ شيء رحمة وعلماً » أي وسعت رحمته وعلّمك كلّ شيء .

والمراد بالعلم المعلوم ، كما في قوله « ولا يحيطون بشيء من علمه » (٤) أي بشيء من معلومه على التفصيل فجعل العلم في موضع المعلوم ، والمعنى أنه لا

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٦٢ و ٣٦٣ .

(٢) أخرجه ابن شهر آشوب في مناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ١٦ ، عن جمع من أصحاب السنن ، و ترى في البحار ج ٣٨ ص ٢٠١ - ٢٨٨ أحاديث في ذلك . أخرجه المصنف من المصادر المختلفة فراجع الطبعة الحديثة .

(٣) التوحيد ص ٢٧٤ ، في حديث يذكره من ص ٢٥٩ - ٢٧٧ .

(٤) البقرة : ٢٥٥ .

اختصاص لمعلوماتك ، بل أنت عالم بكلّ معلوم ، ولا يختصّ رحمتك حيّاً دون حيٍّ بل شملت جميع الحيوانات، وفي هذا تعليم الدعاء ليبدأ بالثناء عليه قبل السؤال « فاغفر للذين تابوا » من الشرك والمعاصي « واتَّبِعُوا سَبِيلَكَ » الّذي دعوت إليه عبادك وهو دين الاسلام « وقهم » أي وادفع عنهم « عذاب الجحيم » .

وفي هذه الآية دلالة على أنّ إسقاط العقاب عند التوبة تفضّل من الله ، إذ لو كان واجباً لكان لا يحتاج فيه إلى مساءلتهم ، بل كان يفعل الله سبحانه لامحالة « ربّنا وأدخلهم » مع قبول توبتهم ووقايتهم النار « جنات عدن الّتي وعدتهم » على ألسن أنبيائك « ومن صلح من آبائهم وذريّاتهم » ليكمل أنفسهم ويتمّ سرورهم « إنّك أنت العزيز » القادر على ما تشاء « الحكيم » في أفعالك « وقهم السيّئات » أي وقهم عذاب السيّئات ويجوز أن يكون العذاب هو السيّئات ، وسمّاه السيّئات اتّساعاً كما قال « وجزاء سيّئة سيّئة مثله » (١) « ومن تق السيّئات يومئذ فقد رحمته » أي ومن تصرف عنه شرّاً معاصيه فتفضّلت عليه يوم القيامة بإسقاط عقابها فقد أنعمت عليه « وذلك هو الفوز العظيم » أي الظفر بالبغية والفلاح العظيم انتهى (٢) .

واقول : روى الصدوق في العيون عن الرضا عليه السلام في حديث طويل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : وإنّ الملائكة لخدّامنا وخدّام محبّينا يا عليّ « الذين يحملون العرش ومن حوله يسبّحون بحمد ربّهم ويستغفرون للذين آمنوا » بولايتنا (٣) . وفي الكافي بأسناده عن ابن أبي عمير رفعه قال : إنّ الله أعطى التائبين ثلاث خصال لو أعطى خصلة منها جميع أهل السماوات والأرض لنجوا بها ، قوله : « الذين يحملون العرش ومن حوله » إلى قوله - وذلك هو الفوز العظيم » (٤) .

(١) الشورى : ٤٠ .

(٢) مجمع البيان ج ٨ ص ٥١٥ .

(٣) عيون اخبار الرضا د، ج ١ ص ٢٦٢ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٤٣٢ .

« ولكنَّ اللهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ » قد مرَّ تفسيره (١) في باب فضل الإيمان.

١- **علي** : عن القُطَّان ، عن عبد الرُّحمن بن عُمِّد الحسني ، عن أحمد بن عيسى العجلي ، عن عُمِّد بن أحمد العرزمي ، عن علي بن حاتم ، عن شريك ، عن سالم الأفطس ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ لعليّ عليه السلام : يا عليُّ شيعتك هم الفائزون يوم القيامة ، فمن أهان واحداً منهم فقد أهانك ، ومن أهانك فقد أهانني ومن أهانني أدخله الله نار جهنم خالداً فيها وبئس المصير ، يا عليُّ أنت منِّي وأنا منك ، روحك من روحي ، وطينتك من طيني ، وشيعتك خلقوا من فضل طينتنا فمن أحبهم فقد أحببنا ، ومن أبغضهم فقد أبغضنا ، ومن عاداهم فقد عادانا ، ومن ودَّهم فقد ودَّنا .

يا عليُّ إنَّ شيعتك مغفور لهم على ما كان فيهم من ذنوب وعيوب ، يا عليُّ أنا الشفيع لشيعتك غداً إذا قمت المقام المحمود ، فبشرهم بذلك يا عليُّ شيعتك شيعة الله وأنصارك أنصار الله وأولياؤك أولياء الله ، وحزبك حزب الله ، يا عليُّ سعد من تولَّاك ، وشقي من عاداك ، يا عليُّ لك كنز في الجنة وأنت ذوقرنيها (٢)

بشا : عُمِّد بن عليّ بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جدِّه . عن أحمد بن عيسى العجلي مثله (٣) .

توضيح : أقول : قد مرَّ شرح قوله ﷺ وأنت ذوقرنيها في المجلد التاسع (٤) قال في النهاية فيه أنَّه قال لعليّ عليه السلام : إنَّ لك بيتاً في الجنة وأنت ذوقرنيها أي طرفي الجنة وجانبيها ، قال أبو عبيد : وأنا أحسب أنَّه أراد ذوقرني الأمة ، فأضمر وقيل : أراد الحسن والحسين .

ومنه حديث عليّ عليه السلام وذكر قصّة ذي القرنين ثمَّ قال : وفيكم مثله ، فيرى

(١) راجع ج ٦٢ ص ٥٥ . والاية في الحجرات : ٧ .

(٢) أمالي الصدوق ص ١١ .

(٣) بشارة المصطفى ص ١٩٩ و ٢٢٠ .

(٤) راجع الباب ٧٣ ص ٣٩ - ٤٣ .

أنه إنما عني نفسه لأنه ضرب على رأسه ضربتين إحداهما يوم الخندق ، والأخرى
ضربة ابن ملجم لعنه الله وذو القرنين هو الاسكندر سمّي بذلك لأنه ملك الشرق والغرب
وقيل: لأنه كان في رأسه شبه قرنين ، وقيل: رأى في النوم أنه أخذ بقرني الشمس (١) .
أقول : قد مضى في باب جوامع مناقب علي عليه السلام عن جابر عن النبي عليه السلام
أنه قال لعلي عليه السلام : إنه لن يرد علي الحوض مبعوض لك ، ولن يغيب عنه محب
لك حتى يرد الحوض معك (٢) .

٢- لى : عن ابن سعيد الهاشمي ، عن فرات ، عن محمد بن ظهير ، عن محمد بن
الحسين البغدادي ، عن محمد بن يعقوب النهشلي ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام ، عن
النبي عليه السلام عن جبرئيل ، عن ميكائيل ، عن إسرافيل ، عن الله جلّ جلاله : أن
علياً حجّتي في السماوات والأرضين على جميع من فيهن من خلقي ، لا أقبل عمل
عامل منهم إلا بالاقرار بولايته مع نبوة أحمد رسولي وهو يدي المبسوطة على
عبادي وهو النعمة التي أنعمت بها علي من أحببته من عبادي ، فمن أحببته من عبادي
وتولّيته عرفته ولأيته ومعرفته ، ومن أبغضته من عبادي أبغضته لانصرافه عن معرفته
ولأيته فبعزّتي حلفت و بجلالي أقسمت إنه لا يتولّى علياً عبد من عبادي إلا
زحزحته عن النار ، وأدخلته الجنة ؛ ولا يبغضه عبد من عبادي و يعدل عن ولأيته إلا
أبغضته وأدخلته النار وبئس المصير (٣) .

بيان : قال الجوهري : زحزحته عن كذا أي باعدته عنه فتزحزح أي
تنحى (٤) .

٣- لى : عن الطالقاني ، عن الحسن بن علي العدوي ، عن أحمد بن عبد الله
ابن عمّار ، عن محمد بن عبد الله ، عن أبي الجارود ، عن أبي الهيثم ، عن أنس بن مالك

(١) النهاية ج ٣ : ٢٤٧ .

(٢) راجع الباب ٩١ من المجلد التاسع .

(٣) أمالي الصدوق ص ١٣٤ .

(٤) الصحاح ص ٣٧١ .

قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تبارك وتعالى يبعث أناساً وجوههم من نور على كراسي من نور ، عليهم ثياب من نور ، في ظل العرش بمنزلة الأنبياء وليسوا بالأنبياء ، وبمنزلة الشهداء وليسوا بالشهداء فقال رجل : أنا منهم يا رسول الله ؟ قال : لا ، قال آخر : أنا منهم يا رسول الله ؟ قال : لا ، قيل : من هم يا رسول الله ؟ قال : فوضع يده على رأس علي عليه السلام وقال : هذا وشيعته (١) .

بيان : الرجلان أبو بكر وعمر كما يدل عليه غيره من الأخبار .

٤- لى : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن حمزة ابن حمران ، عن حمران بن أعين ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : قال سلمان الفارسي رحمه الله عليه : كنت ذات يوم جالسا عند رسول الله ﷺ إذ أقبل علي بن أبي طالب عليه السلام فقال له : يا علي ألا أبشرك ؟ قال : بلى يا رسول الله قال : هذا حبيبي جبرئيل يخبرني عن الله جل جلاله أنه قد أعطى محبتك وشيعتك سبع خصال : الرفق عند الموت ، والأُنس عند الوحشة ، والنور عند الظلمة ، والأمن عند الفزع ، والقسط عند الميزان ، والجواز على الصراط ، ودخول الجنة قبل سائر الناس من الأمم بثمانين عاماً (٢) .

٥- ن (٣) لى : عن ابن ناثانة ، عن علي ، عن أبيه ، عن الريان ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : شيعة علي هم الفائزون يوم القيامة (٤) .

٦- لى : عن الحسين بن علي بن شعيب ، عن عيسى بن محمد العلوي ، عن الحسين بن الحسن الحيري ، عن عمرو بن جُمَيْع ، عن أبي المقدم قال : قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام : نزلت هاتان الأيتان (٥) في أهل ولايتنا وأهل عداوتنا « فأما إن

(١) أمالي الصدوق ص ١٤٧ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٠٢ .

(٣) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٥٢ .

(٤) أمالي الصدوق ص ٢١٧ .

(٥) الواقعة ص ٨٨ و ٨٩ .

كان من المقرّين فروح وريحان» يعني في قبره «و جنة نعيم» يعني في الآخرة
«وأما إن كان من المكذّبين الضالّين فنزل من حميم» يعني في قبره «وتصلية جحيم»
يعني في الآخرة (١).

٧ - لمي : عن ماجيلويه ، عن أبيه ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن خالد بن
حمّاد ، عن أبي الحسن العبدي ، عن الأعمش ، عن سالم بن أبي الجعد قال: سئل جابر
ابن عبد الله الأنصاري عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام فقال : ذاك خير خلق الله من
الأولّين والآخرين ، ما خلا النبيّين والمرسلين ، إنّ الله عزّ وجلّ لم يخلق خلقاً
بعد النبيّين والمرسلين أكرم عليه من عليّ بن أبي طالب عليه السلام والأئمّة من ولده
بعده .

قلت: فما تقول فيمن يبغضه و ينتقصه ؟ فقال : لا يبغضه إلّا كافرو لا ينتقصه إلّا
منافق ، قلت : فماتقول فيمن يتولّاه و يتولّى الأئمّة من ولده بعده ؟ فقال : إنّ
شيعة عليّ والأئمّة من ولده هم الفائزون الأمنون يوم القيامة ، ثمّ قال: ما ترون ؟
لو أنّ رجلاً خرج يدعو الناس إلى ضلالة ، من كان أقرب الناس منه ؟ قالوا : شيعة
وأنصاره ، قال: فلو أنّ رجلاً خرج يدعو الناس إلى هدى ، من كان أقرب الناس منه؟
قالوا: شيعة وأنصاره قال: فكذلك عليّ بن أبي طالب عليه السلام بيده لواء الحمد يوم القيامة
أقرب الناس منه شيعة وأنصاره (٢) .

٨ - فس: في قوله تعالى « ولا تحسبنّ الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء
عند ربّهم يرزقون » فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا
بهم من بعدهم إلّا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (٣) .

حدّثني أبي ، عن ابن محبوب ، عن أبي عبيدة الحذاء . عن أبي بصير ، عن
أبي عبد الله عليه السلام قال: هم والله شيعةنا ، إذا دخلوا الجنة ، واستقبلوا الكرامة من الله

(١) أمالي الصدوق ص ٢٨٤ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٩٨ .

(٣) آل عمران : ١٦٩ و ١٧٠ .

استبشروا بمن لم يلحق بهم من إخوانهم من المؤمنين في الدنيا ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون (١) .

٩- ل : عن عمار بن الحسين ، عن علي بن محمد بن عصمة ، عن أحمد بن محمد الطبري ، عن الحسين بن الليث ، عن سنان بن فروخ ، عن همام بن يحيى ، عن القاسم بن عبدالله ، عن عبدالله بن محمد بن عقيل ، عن جابر بن عبدالله الأنصاري قال : كنت ذات يوم عند النبي ﷺ إذ أقبل بوجهه على علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال : ألا أبشرك يا أبا الحسن ؟ فقال : بلى يا رسول الله فقال : هذا جبرئيل يخبرني عن الله جل جلاله أنه قال : قد أعطى شيعتك ومحببك تسع (٢) خصال : الرفق عند الموت ، والأنس عند الوحشة ، والنور عند الظلمة ، والأمن عند الفرع ، والقسط عند الميزان ، والجواز على الصراط ، ودخول الجنة قبل سائر الناس ، و نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم (٣) .

بيان : روى الصدوق هذا الحديث في باب السبعة و ذكر فيه سبع خصال ورواه في باب التسعة أيضاً من غير اختلاف في المتن والسند (٤) إلا أنه قال : فيه تسع خصال ، و كأنه باعتبار اختلاف نسخ المأخوذ منه ، والأوّل مبني على عدّ دخول الجنة إلى آخره خصلة واحدة ، والثاني على عدّها ثلاث خصال : الأوّل دخول الجنة قبل سائر الناس ، والثاني سعي نورهم بين أيديهم ، والثالث سعي نورهم بأيمانهم ، والأوّل دخول الجنة الثاني قبل سائر الناس والثالث سعي النور ، والقسط عند الميزان إمّا بمعنى العدل فاخصاه بالشيعة لأنّ غيرهم يدخلون النار بغير حساب ، أو بمعنى النصيب لأنّ لكلّ منهم نصيباً من الرحمة بحسب حاله و أعماله .

(١) تفسير القمي ص ١١٥ .

(٢) سبع خصال ، خ ل .

(٣) الخصال ج ٢ ص ٣٦ ٤٢٢ .

(٤) وقد مر عن الامالي بسند آخر تحت الرقم ٤ .

١٠- فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « ولا يزالون مختلفين » (١) في الدين « إلا من رحم ربك » يعني آل محمد و أتباعهم ، يقول الله : « ولذلك خلقهم » يعني أهل رحمة لا يختلفون في الدين (٢) .

١١ - فس : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن عمر بن شبة . عن أبي جعفر عليه السلام في خبر طويل قال : إذا كان يوم القيامة كان رسول الله صلى الله عليه وآله و علي عليه السلام و شيعته على كئبان من المسك الأذفر ، على منابر من نور ، يحزن الناس ولا يحزنون ، ويفزع الناس ولا يفزعون ، ثم تلا هذه الآية « من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون » (٣) فالحسنة والله ولاية علي عليه السلام ثم قال : « لا يحزنهم الفزع الأكبر و تتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون » (٤) .

١٢- فس : « و الذين جاهدوا فينا » (٥) أي صبروا و جاهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله « لنهديهم سبلنا » أي لنثبتنهم « وإن الله لمع المحسنين » في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام قال : هذه الآية لآل محمد عليهم السلام وأشباعهم (٦) .

١٣- فس : عن أبي العباس ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن عيسى ، عن النضر بن سويد ، عن سماعة ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : ليهنكم الاسم قلت : ما هو جعلت فداك؟ قال « وإن من شيعته لا إبراهيم » (٧) و قوله « فاستغاثه الذي

(١) هود : ١١٨ .

(٢) تفسير القمي ص ٣١٥ .

(٣) النمل : ٨٩ .

(٤) تفسير القمي ص ٤٣٤ ، والاية الاخيرة في الانبياء : ١٠٣ .

(٥) المنكوبت : ٦٩ .

(٦) تفسير القمي ص ٤٩٨ .

(٧) الصافات : ٨٣ .

من شيعته على الذي من عدوه ، (١) فليهنكم الاسم (٢) .

بيان : في المصباح هنوء الشيء بالضم مع الهمز هناءة بالفتح والمد تيسر من غير مشقة ولا عناء فهو هنيء ويجوز الابدال والادغام وهنائي الولد يهنؤني مهور من بابي نفع وضرب أي سرتني ، وتقول العرب في الدعاء ليهنئك الولد بهمة ساكنة وببدالها ياء ، وحذفها عامي ومعناه سرتك وهنائي الطعام يهنؤني ساغ ولذ وأكلته هنياً مريباً أي بلامشقة انتهى .

واقول : لو كان الخبر مضبوطاً بهذا الوجه يدل على أن الحذف ليس بعامي وحاصل الخبر أن لفظ الشيعة الذي يطلق على أتباع الأئمة عليهم السلام لقب شريف وصف الله النبيين وأتباع الأنبياء الماضين به ، فسرؤابه ولا تبالوا بتشنيع المخالفين بذلك عليكم .

١٤ - فس : « وإن للطاغين لشر مآب » (٣) هم الأولان و بنو أمية ثم ذكر من كان بعدهم ممن غصب آل محمد حقهم فقال « وآخر من شكله أزواج هذا فوج مقتحم معكم » وهم بنو السباع فيقول بنو أمية « لا مرحباً بهم ، إنهم صالوا النار » فيقول بنو فلان « بل أنتم لا مرحباً بكم أنتم قد متموه لنا » وبدأتم بظلم آل محمد « فبئس القرار » ثم يقول بنو أمية « ربنا من قدّم لنا هذا فزده عذاباً ضعفاً في النار » يعنون الأولين ، ثم يقول أعداء آل محمد في النار « مالنا لانرى رجالاً كنا نعدهم من الأشرار » في الدنيا وهم شيعة أمير المؤمنين عليه السلام اتخذناهم سخرية أم زاغت عنهم الأبصار » ثم قال : « إن ذلك لحق تخاصم أهل النار » فيما بينهم ، وذلك قول الصادق والله إنكم لفي الجنة تجبرون ، وفي النار تطلبون (٤) .

بيان : « آخر من شكله » قال المفسرون: أي يذوق أو عذاب آخر و على

(١) القصص ص ١٥

(٢) تفسير القمي ص ٥٥٧

(٣) ص : ٥٥ وما بعدها ذيلها .

(٤) تفسير القمي ص ٥٧١ .

تأويله عليه السلام و يدخل فوج آخر مثل الفوج الأول في الشقاوة « أزواج » أي أجناس متشابهة « هذا فوج » هو حكاية ما يقال للطاغين الأولين « وبنو السباع » كناية عن بني العباس « لا مرحباً بهم » دعاء من المتبوعين على أتباعهم فيقول بنو فلان أي بنوا العباس لبني أُميّة « بل أنتم لا مرحباً بكم » أي بل أنتم أحقُّ بهذا القول اضلالكم وإضلالكم « أنتم قد متّمموه » أي العذاب أو الصلّى لنا باغوائنا « فبئس القرار » جهنم « عذاباً ضعفاً » أي مضاعفاً والأولان أبو بكر وعمر « أتخذناهم سخرياً » قيل إنّه إنكار على أنفسهم وتأنيب لها في الاستسخار منهم « أم زأغت عنهم الأبصار » قيل معادلة لقوله « مالنا » كأنّهم قالوا ليسوا هنا أم زأغت عنهم أبصارنا فلا نراهم أو لـ « أتخذناهم » بمعنى أيّ الأُمريين فعلنا بهم الاستسخار منهم أم تحقيرهم فانّ زيغ الأبصار كناية عنه على معنى إنكارهما على أنفسهم « تجبرون » على بناء المجهول أي تسرّون أو تنعمّون.

١٥ - فس : « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم » الآية قال : نزلت في شيعة أمير المؤمنين عليه السلام خاصة .

حدّثنا جعفر بن محمد ، عن عبدالكريم ، عن محمد بن عليّ ، عن محمد بن الفضيل عن أبي حمزة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : لا يعذر الله يوم القيامة أحداً يقول يا ربّ لم أعلم أنّ ولد فاطمة هم الولاة على الناس كافّة ، و في شيعة ولد فاطمة أنزل الله هذه الآية (١) خاصّة « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إنّ الله يغفر الذنوب جميعاً إنّّه هو الغفور الرحيم » (٢) .

١٦ - ب : عن السنديّ بن محمد ، عن صفوان الجمال ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : عن يمين الله - وكلنا يديه يمين - عن يمين العرش قوم على وجوههم نور ، لباسهم من نور ، على كراسي من نور ، فقال لعليّ : يا رسول الله ما هؤلاء؟ فقال له : شيعتنا وأنت إمامهم (٣) .

(١) الزمر : ٥٣ .

(٢) تفسير القمي ص ٥٧٨ .

(٣) قرب الاسناد ص ٢٩ .

بيان : قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ « عن يمين العرش » بدل عن قوله « عن يمين الله » وهو خير « قوم » وسمي هذا الجانب يميناً لأنه محل رحمة الله ، وموقف أهل اليمين والبركة ولما كان الشمال في الانسان أنقص أزال توهم ذلك بقوله « وكلنا يديه يمين » أي ليس فيه نقص بوجه وكما أن رحمته على الكمال غضبه أيضاً في غاية الشدة ، أولما كان الشمال منسوبة إلى الشربين أنه ليس فيه جهة شر ولا يصدر منه شر ، بل كلما يصدر منه خير كما يشير إليه قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : والخير في يديك .

قال في النهاية فيه : الحجر الأسود يمين الله في الأرض ، هذا كلام تمثيل وتخيل وأصله أن الملك إذا صافح رجلاً قبل الرجل يده ، فكأن الحجر الأسود بمنزلة اليمين للملك حيث يستلم ويلثم ، ومنه الحديث الآخر « وكلنا يديه يمين » أي أن يديه تبارك و تعالی بصفة الكمال لا نقص في واحدة منهما ، لأن الشمال ينقص عن اليمين ، وكلما جاء في القرآن والحديث من إضافة اليد والأيدي واليمين وغير ذلك من أسماء الجوارح إلى الله تعالى فأنما هو على سبيل المجاز والاستعارة ، والله تعالى منزّه عن التجسيم والتشبيه .

١٧ - ب : عن ابن طريف ، عن ابن علوان ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن عليّ ابن أبي طالب عَلَيْهِ السَّلَامُ قال : يخرج أهل ولايتنا يوم القيامة من قبورهم مشرقة وجوههم مستورة عوراتهم ، آمنة روعاتهم ، قد فرّجت عنهم الشدايد ، وسهلت لهم الموارد يخاف الناس ولا يخافون ، ويحزن الناس ولا يحزنون ، وقد أعطوا الأمن والايمان وانقطعت عنهم الأحزان حتى يحملوا على نوق بيض لها أجنحة ، عليهم نعال من ذهب شرّكها النور حتى يقعدون في ظلّ عرش الرحمن ، على منابر من نور ، بين أيديهم مائدة يأكلون عليها حتى يفرغ الناس من الحساب (١) .

بيان : الشرك ككتب جمع شرك ككتاب وهو سيرا النعل .

١٨ - ب : بالاسناد المتقدم عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه عَلَيْهِ السَّلَامُ قال : قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يبعث الله عبداً يوم القيامة تهلّل وجوههم نوراً عليهم ثياب من

نور ، فوق منابر من نور ، بأيديهم قضبان من نور ، عن يمين العرش و عن يساره بمنزلة الأنبياء ، و ليسوا بأنبياء ، و بمنزلة الشهداء ، و ليسوا بشهداء ، فقام رجل فقال: يا رسول الله أنا منهم؟ فقال : لا ، فقام آخر فقال: يا رسول الله أنا منهم؟ فقال : لا ، فقال : من هم يا رسول الله ؟ قال : فوضع يده على منكب علي عليه السلام فقال : هذا وشيعته (١).

١٩- : و بهذا الاسناد عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : إذا حمل أهل ولايتنا على الصراط يوم القيامة نادى مناد : يا نار اخمدي! فتقول النار : عجلوا جوزوني فقد أطفأ نوركم لهبي (٢) .

٢٠- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن حمّاد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن أعظم حرمة من الكعبة (٣) .

٢١- ل : عن ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب الخزّاز ، عن عبد المؤمن الأنصاري ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله عزّ وجلّ أعطى المؤمن ثلاث خصال : العزّة في الدنيا والدين ، والفلج في الآخرة ، والمهابة في صدور العالمين (٤) .

بيان : « الفلج » في أكثر النسخ بالجيم ، و في بعضها بالحاء المهملة ، و في القاموس الفلج الظفر و الفوز كالافلاج ، و الاسم بالضمّ و قال : الفلج محرّكة و الفلاح الفوز و النجاة و البقاء في الخير .

٢٢- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب عن عبد المؤمن ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله عزّ وجلّ أعطى المؤمن ثلاث خصال : العزّة في الدنيا ، و الفلج في الآخرة ، و المهابة في صدور

(٢٠١) المصدر ص ٤٩ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٦ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٤٨ .

الظالمين ثم قرأ « ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين » (١) وقرأ « قد أفلح المؤمنون » إلى قوله « هم فيها خالدون » (٢) .

٢٣- ل : علي بن محمد بن الحسن القزويني ، عن عبدالله بن زيدان ، عن الحسن بن محمد ، عن حسن بن حسين ، عن يحيى بن مساور ، عن أبي خالد ، عن زيد ابن علي ، عن آبائه ، عن علي بن الحسين قال : شكوت إلى رسول الله ﷺ حسد من يحسدني فقال : يا علي أما ترضى أن تكون أوّل أربعة يدخلون الجنة أنا وأنت وذراينا خلف ظهورنا ، وشيعتنا عن أيمننا وشمائنا (٣) .

بيان : يمكن أن يكون أحد الأربعة الرسول ﷺ والثاني علياً بن الحسين و الثالث الذراري ، والرابع الشيعة ، وكون علي بن الحسين أوّلهم لأنه صاحب الراية ، وهو مقدّم في الدخول كما مرّ ، ويحتمل أن يكون المراد بالذراري الحسنان عليهما السلام تتمّة الأربعة والظاهر أنه سقط شيء من الخبر كما يدل عليه ما سيأتي من خبر الارشاد (٤) .

٢٤- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن الحسن بن علي بن عبدالله بن المغيرة ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبدالله جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن علي بن الحسين قال : المؤمن يتقلب في خمسة من النور : مدخله نور ، ومخرجه نور ، وعلمه نور ، وكلامه نور ، ومنظره يوم القيامة إلى النور (٥) .

ل : في الأربعمائة قال أمير المؤمنين بن الحسين : شيعتنا بمنزلة النحل ، لو يعلم الناس ما في أجوافها لأكلوها (٦) .

(١) المناقون ٨ :

(٢) الخصال ج ١ ص ٧٢ ، والايات مدرورة المؤمنون .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٢١ .

(٤) راجع الرقم ٦٧ .

(٥) المصدر ج ١ ص ١٣٣ .

(٦) الخصال ج ٢ ص ١٦٣ .

وقال ﷺ : لمحبينا أفواج من رحمة الله ولبغضينا أفواج من غضب الله (١).
و قال ﷺ : إن أهل الجنة لينظرون إلى منازل شيعتنا كما ينظر الانسان إلى الكواكب في السماء (٢) .

و قال ﷺ : سراج المؤمن معرفة حقنا (٣) .
و قال ﷺ : إن الله تبارك وتعالى اطلع إلى الأرض فاختارنا ، واختار لنا شيعة ينصروننا ، ويفرحون بفرحنا ، ويحزنون لحزننا ؛ ويبدلون أموالهم وأنفسهم فينا أو لئلك منا وإلينا (٤) .

٢٥- ن : عن المفسر ، عن أحمد بن الحسن الحسيني ، عن أبي عبد الله العسكري عن آبائه ، عن موسى بن جعفر ﷺ قال : كان قوم من خواص الصادق ﷺ جلوساً بحضرته في ليلة مقمرة مصحية ؛ فقالوا يا ابن رسول الله ما أحسن أديم هذه السماء ، وأنور هذه النجوم والكواكب ؟ فقال الصادق ﷺ : إنكم لتقولون هذا وإن المدبرات الأربعة جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ﷺ ينظرون إلى الأرض فيرونكم وإخوانكم في أقطار الأرض ، ونوركم إلى السماوات وإليهم أحسن من نور هذه الكواكب ، وإنهم ليقولون كما تقولون : ما أحسن أنوار هؤلاء المؤمنين (٥) .

بيان : « المقمرة » ليلة فيها القمر « و المصحية » على بناء الافعال من قولهم أصحت السماء إذا ذهب غيمها ، و الملائكة الأربعة ، مدبرات لأنها تدبر أمور العالم بأذنه تعالى كما قال سبحانه « والمدبرات أمراً » (٦) .

٢٦- ن : بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن المؤمن يعرف في السماء كما يعرف الرجل أهله وولده ، و

(١-٤) الخصال ج ٢ ص ١٦٥ و ١٦٧ و ١٦٩ على الترتيب .

(٥) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢ .

(٦) النازعات : ٥ .

إِنَّهُ لَا كَرَمَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ مَلِكٍ مُقَرَّبٍ (١).

صح : عنه عليه السلام مثله (٢) .

٢٧ - ن : بهذه الأسانيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أتاني جبرئيل عن ربِّي تبارك وتعالى وهو يقول : ربِّي يقرئك السلام ويقول : يا محمد بشر المؤمنين الَّذِينَ يعملون الصالحات ويؤمنون بك وبأهل بيتك بالجنة فلم يندبهم عندي جزاء الحسنی ، و سيدخلون الجنة (٣) .

صح : عنه عليه السلام مثله (٤) .

٢٨ - ن : بالأسانيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا عليُّ من كرامة المؤمن على الله أَنَّهُ لم يجعل لأجله وقتاً حتَّى يهَمَّ ببائقة فاذا همَّ ببائقة قبضه إليه . قال : وقال جعفر بن محمد عليه السلام : تجنبوا البوائق يمدُّ لكم في الأعمار (٥) .

٢٩ - ن : بإسناد النعميِّ ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله : أنا وهذا - يعني علياً - كهاتين ، وضمَّ بين أصبعيه وشيعتنا معنا ومن أعان مظلوماً كذلك (٦) .

٣٠ - ن : بهذا الإسناد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : [توضع] يوم القيامة مناير حول العرش لشيعة أهل بيتي المخلصين في ولايتنا ويقول الله عزَّ وجلَّ : هلمَّ يا عبادي إليَّ لأُنشِرَ عليكم كرامتي ، فقد أُوذيتُم في الدُّنيا (٧) .

٣١ - ن : بهذا الإسناد عن عليٍّ عليه السلام قال : قال النبيُّ صلى الله عليه وآله : ترد شيعةُكَ

(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٣ .

(٢) صحيفة الرضا عليه السلام ص ٨ .

(٣) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٣ .

(٤) صحيفة الرضا د ع ، ص ٨ .

(٥) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٦ والبائقة : الداهية والشر .

(٦) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٥٨ .

(٧) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٦٠ .

يوم القيامة رواء غير عطاش ، ويرد عدوُّك عطاشاً يستسقون فلا يسقون (١) .

٣٢- ما : عن المفيد ، عن الحسين بن أحمد بن المغيرة ، عن حيدر بن محمد السمرقندي ، عن محمد بن عمر الكشي ، عن الفيّاشي ، عن جعفر بن معروف ، عن ابن يزيد ، عن ابن عذافر ، عن عمر بن يزيد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا ابن يزيد أنت والله منّا أهل البيت ، قلت : جعلت فداك من آل محمد؟ قال : إي والله من أنفسهم قلت : من أنفسهم جعلت فداك؟ قال : إي والله من أنفسهم يا عمر أما تقرأ كتاب الله عزّ وجلّ «إنّ أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبيّ و الذين آمنوا والله وليّ المؤمنين» (٢) أو ما تقرأ قول الله عزّ اسمه « فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم (٣) » .

٣٣ - جا (٤) ما : عن المفيد ، عن محمد بن الحسين المقرئ ، عن عمر بن محمد الوراق ، عن عليّ بن العباس ، عن حميد بن زياد ، عن محمد بن نسيم ، عن الفضل ابن دكين ، عن مقاتل بن سليمان ، عن الضحّاك بن مزاحم ، عن ابن عباس قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن قول الله عزّ وجلّ « والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم » (٥) فقال : قال لي جبرئيل عليه السلام : ذاك عليّ وشيعته هم السابقون إلى الجنة المقربون من الله بكرامته لهم (٦) .

٣٤ - ما : عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن الحسن بن عليّ بن أبي حمزة ، عن عبد الله بن الوليد قال : دخلنا على أبي عبد الله عليه السلام في زمن مروان فقال : ممّن أنتم؟ فقلنا : من أهل الكوفة

(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٦٠ .

(٢) آل عمران : ٦٨ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٤٤ . والاية الثانية في ابراهيم : ٣٦ .

(٤) مجالس المفيد ص ١٨٤ .

(٥) الواقعة : ١٢ .

(٦) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٠ .

فقال: ما من البلدان أكثر محبةً لنا من أهل الكوفة ، لاسيما هذه العصابة ، إن الله هذاكم لأمر جهله الناس فأحببتمونا وأبغضنا الناس ، وتابعتونا و خالفنا الناس وصدقتمونا وكذبنا الناس ، فأحياكم الله محيانا ، و أماتكم مماتنا فأشهد على أبي أنه كان يقول: ما بين أحدكم وبين أن يرى ما تقرُّ به عينه أو يغتبط إلا أن تبلغ نفسه هكذا - وأهوى بيده إلى حلقه - وقد قال الله عز وجل " في كتابه " ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك و جعلنا لهم أزواجاً وذريةً » (١) فنحن ذرية رسول الله ﷺ (٢) .
بيان : « لاسيما هذه العصابة » أي الشيعة فانها أخص . وفي القاموس القبطية بالكسر حسن الحال والمرّة وقد اغتبط .

٣٥- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن الفضل بن عمر قال : سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام يقول : إن في السماء الرابعة ملائكة يقولون في تسبيحهم : سبحان من دلّ هذا الخلق القليل من هذا الخلق الكثير على هذا الدين العزيز (٣) .

٣٦- ما : عن المفيد ، عن الجعابي ، عن محمد بن محمد بن سعيد الهمداني ، عن الحسين بن عتبة ، عن أحمد بن النضر ، عن محمد بن الصامت قال : كنا عند أبي عبد الله عليه السلام وعنده قوم من البصريين فحدثهم بحديث أبيه ، عن جابر بن عبد الله في الحجّ أملاًه عليهم فلما قاموا قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الناس أخذوا يميناً وشمالاً وإتكم لزمتم صاحبكم فإلى أين ترون يريد بكم ؟ إلى الجنة والله ، إلى الجنة والله إلى الجنة والله . (٤)

بشا : عن أبي عليّ ابن الشيخ ، عن والده ، عن المفيد مثله (٥) .

(١) الرعد : ٣٨ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٤٣ .

(٣) المصدر ج ١ ص ١٤٣ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٥٨ .

(٥) بشارة المصطفى ص ١١١ .

٣٧- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن ابن محبوب ، عن أبي عبد الله أنصاري ، عن معاوية بن وهب قال : كنت جالسا عند جعفر بن محمد عليه السلام إذ جاء شيخ قد انحنى من الكبر ، فقال : السلام عليك ورحمة الله فقال له أبو عبد الله : وعليك السلام ورحمة الله يا شيخ ! ادن مني ، فدنا منه وقبل يده وبكى فقال له أبو عبد الله عليه السلام : وما يبكيك يا شيخ ؟ قال له : يا ابن رسول الله أنا مقيم على رجاء منكم منذ نحو من مائة سنة أقول هذه السنة ، وهذا الشهر ، وهذا اليوم ، ولا أراه فيكم فتلومني أن أبكي ؟ قال : فبكي أبو عبد الله عليه السلام ثم قال : يا شيخ إن أخرت منيتك كنت معنا ، وإن عجلت كنت يوم القيامة مع ثقل رسول الله عليه السلام فقال الشيخ : ما أبا لي ما فاتني بعد هذا يا ابن رسول الله . فقال له أبو عبد الله عليه السلام : يا شيخ إن رسول الله عليه السلام قال : إنني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا كتاب الله المنزل ، وعترتي أهل بيتي . نجيء وأنت معنا يوم القيامة الخبر (١) .

٣٨- جا (٢) ما : عن المفيد ، عن الجعابي ، عن جعفر بن محمد بن سليمان عن داود بن رشيد ، عن محمد بن إسحاق التغلبي ، عن ابن عقدة قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول : نحن خيرة الله من خلقه ، وشيعتنا خيرة الله من أمة نبيه (٣)

٣٩- ما : عن المفيد ، عن الجعابي ، عن العباس بن بكر ، عن محمد بن زكريا عن كثير بن طارق ، عن زيد بن علي ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله عليه السلام لعلي بن أبي طالب عليه السلام : أنت يا علي وأصحابك في الجنة أنت يا علي وأتباعك في الجنة (٤) .

٤٠- ما : عن المفيد ، عن علي بن خالد ، عن محمد بن صالح ، عن عبد الله بن علي

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٦٣ .

(٢) المجالس ص ١٨٩ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٦ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٥٧ .

ابن واصل ، عن مخول بن إبراهيم ، عن علي بن حنظل ، عن ابن نباته ، عن عمار ابن ياسر قال : قال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام : يا علي إن الله قد زينك بزينة لم يزين العباد بزينة أحب إلى الله منها زينتك بالزهد في الدنيا وجعلك لاترماً منها شيئاً ولا ترزاً منك شيئاً ، وهب لك حب المساكين ، فجعلك ترضى بهم أتباعاً ويرضون بك إماماً فطوبى لمن أحببك وعدق فيك ، وويل لمن أبغضك وكذب عليك ، فأما من أحببك وصدق فيك فأولئك جيرانك في دارك وشركاؤك في جنتك وأما من أبغضك وكذب عليك فحق على الله أن يوقفه موقف الكذابين (١) .

بيان : « الرزء » النقص أي لم تأخذ من الدنيا شيئاً ولم تنقص الدنيا من قدرك شيئاً قال في النهاية فيه فلم يرزأني شيئاً أي لم يأخذ مني شيئاً يقال رزأته أرزؤه ، وأصله النقص .

٤١- ما : عن المفيد ، عن الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن عمر بن أسلم ، عن سعيد بن يوسف البصري ، عن خالد بن عبد الرحمن المدائني ، عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى ، عن أبي ذر الغفاري ره قال : رأيت رسول الله ﷺ وقد ضرب كتف علي بن أبي طالب عليه السلام بيده وقال : يا علي من أحبنا فهو العربي ومن أبغضنا فهو العليج ، شيعتنا أهل البيوتات والمعادن والشرف ، ومن كان مولده صحيحاً ، وما على ملّة إبراهيم عليه السلام إلا نحن وشيعتنا وسائر الناس منها براء ، وإن الله ملائكة يهدمون سيئات شيعتنا كما يهدم القوم البنيان (٢) .

جا : عن الجعابي مثله (٣) .

توضيح : المراد بأهل البيوتات والمعادن القبائل الشريفة والأنسب الصحيحة في القاموس البيت الشرف والشريف وفي النهاية بيت الرجل شرفه قال العباس في مدح النبي ﷺ :

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٥٧ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٩٤ والملج : الكافر .

(٣) مجالس المفيد ص ١٠٨ .

حتّى احتوى بيتك المهيمن من خندف علياء تحتها النطق
أراد شرفه فجعله في أعلى خندف بيتاً وقال معادن العرب أصولها التي ينتسبون
إليها ويتفاخرون بها « كما يهدم القوم » في بعض النسخ القدوم وهو بتخفيف الدال آلة
ينحت بها الخشب .

٢٢- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى
عن يونس ، عن ابن محبوب ، عن أبي محمد الوابشي ، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام قال :
إذا أحسن العبد المؤمن ضاعف الله عمله لكل حسنة سبع مائة ضعف ، وذلك قوله
عز وجل " والله يضاعف لمن يشاء " (١) .

٢٣- ما : عن الفحام ، عن عمّه عمر بن يحيى ، عن إبراهيم بن
عبد الله الكنجي ، عن أبي عاصم ، عن الصادق عليه السلام قال : شيعتنا جزء منا خلقوا
من فضل طينتنا ، يسوؤهم ما يسوؤنا ويسرّهم ما يسرّنا ، فإذا أرادنا أحد فليقصدهم
فانهم الذي يوصل منه إلينا (٢) .

٢٤- ما : باسناد أبي قتادة ؛ عن أبي عبد الله عليه السلام قال : حقوق شيعتنا علينا
أوجب من حقوقنا عليهم ، قيل له : وكيف ذلك يا ابن رسول الله ؟ فقال : لأنهم يصابون
فينا ولا نصاب فيهم (٣) .

٢٥- ما : عن الحفّار ، عن عبد الله بن محمد ، عن عبد الله بن زاذان ، عن عباد
ابن يعقوب ، عن يحيى بن يسار ، عن محمد بن إسماعيل ، عن أبي إسحاق ، عن عاصم
بن ضمرة ، عن علي عليه السلام وعن الحارث عنه عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : مثلي
مثل (٤) شجرة أنا أصلها وعليّ فرعها والحسن والحسين ثمرتها والشيعه ورقها فأبى
أن يخرج من الطيب إلّا الطيب (٥) .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٢٧ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٠٥ وفيه الكنيخي بدل الكنجي .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣١٠ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٦٣ .

(٥) في بشارة المصطفى : مثلي ومثل علي بن أبي طالب شجرة .

بشا : محمد بن أحمد بن شهر يار ، عن محمد بن محمد بن الحسين ، عن الحسن بن محمد التميمي ، عن علي بن الحسين بن سفيان ، عن علي بن العباس ، عن عباد بن يعقوب مثله (١) .

بيان : « فأبى » أي أبى الله وفي أمالي الشيخ نفسه فأنى يخرج وهو أظهر .

٢٤- ما : عن ابن شبل ، عن ظفر بن حمدون ، عن إبراهيم بن إسحاق النهاوندي ، عن عبدالله بن حماد ، عن عمرو بن شمر ، عن يعقوب بن ميثم التمار مولى علي بن الحسين قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت له : جعلت فداك يا ابن رسول الله إنني وجدت في كتب أبي أن علياً عليه السلام قال لأبي ميثم : احب حبيب آل محمد وإن كان فاسقاً زانياً ، و أبغض مبغض آل محمد وإن كان صواباً قوياً ما فأنني سمعت رسول الله وهو يقول « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية (٢) ثم التفت إلي وقال : هم والله أنت وشيعتك يا علي وميعادك وميعادهم الحوض غدأ غراً مججلين [مكتحلين] متوجين فقال أبو جعفر عليه السلام : هكذا هو عياناً في كتاب علي (٣) .

بيان : قال في النهاية وفي الحديث « غر مججلون من آثار الوضوء » ، الغر جمع الأغر من الغرة بياض الوجه . يريد بياض وجوههم بنور الوضوء يوم القيامة ، وقال : المججل هو الذي يرتفع البياض في قوائمه إلى موضع القيد ، ويجاوز الأرساغ ، ولا يجاوز الركبتيين لأنهما مواضع الأحجال وهي الخلاخيل والقيود ، ولا يكون التحجيل باليد واليدين مالم يكن معها رجل أو رجلان ومنه الحديث أمتي الغر المججلون أي بياض مواضع الوضوء من الأيدي والأقدام ، استعار أثر الوضوء في الوجه واليدين والرجلين للانسان من البياض الذي يكون في وجه الفرس و يديه و رجليه وقال : توجته ألبسته التاج .

٢٧ - مع : عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمه ، عن الحسن بن علي

(١) بشاره المصطفى ص ٧٦ •

(٢) البينة : ٨ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٩ •

ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن عمر بن أبان الرفاعي ، عن الصباح بن سيابة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنَّ الرجل ليحبكم وما يدري ما تقولون فيدخله الله الجنة وإنَّ الرجل ليبغضكم وما يدري ما تقولون فيدخله الله النار ، وإنَّ الرجل منكم ليملاً صحيفته من غير عمل .

قلت: وكيف يكون ذاك؟ قال: يمرُّ بالقوم ينالون منَّا فإذا رأوه قال بعضهم لبعض: إنَّ هذا الرجل من شيعتهم ، و يمرُّ بهم الرجل من شيعتنا فينهرونه ويقولون فيد فيكتب الله عزَّ وجلَّ بذلك حسنات حتَّى يملأ صحيفته من غير عمل (١).

بيان : « وما يدري ما تقولون » ظاهره المستضعفون من العامة ، فإنَّ حبهم للشيعه علامة استضعافهم ، ويحتمل المستضعفون من الشيعة أيضاً أي ما يدري ما تقولون من كمال معرفة الأئمة عليهم السلام وفي القاموس : نهر الرجل : زجره كانتهره ويقولون فيه أي ما يسوءه من الذمِّ والشتم .

٤٨- مع : عن الطالقاني ، عن الجلودي ، عن عبدالله بن محمد العبسي ، عن محمد ابن هلال ، عن نائل بن نجيع ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر الجعفي قال : سألت أبا جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام عن قول الله عزَّ وجلَّ « كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كلَّ حين باذن ربِّها » (٢) قال: أمَّا الشجرة فرسول الله صلَّى الله عليه وآله وفرعها علي عليه السلام وغصن الشجرة فاطمة بنت رسول الله ، وثمرها أولادها عليهم السلام وورقها شيعتنا ، ثمَّ قال عليه السلام : إنَّ المؤمن من شيعتنا ليموت فيسقط من الشجرة ورقة ، وإنَّ المولود من شيعتنا ليولد فتورق الشجرة ورقة (٣) .

أقول : قد مرَّ مثله كثيراً مع شرحها في كتاب الامامة (٤) .

٤٩- ير : عن أحمد بن محمد ، ويعقوب بن يزيد ، عن ابن فضال ، وعن أبي

(١) معاني الاخبار ص ٣٩٢ .

(٢) ابراهيم : ٢٤ و ٢٥ .

(٣) معاني الاخبار ص ٤٠٠ .

(٤) راجع ج ٢٤ ص ١٣٦ - ١٤٣ . من هذه الطبعة .

جميلة ، عن محمد الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال إن الله مثل لي أمتي في الطين وعلمني أسماءهم كلها كما علم آدم الأسماء كلها ، فمررت بي أصحاب الرأيات فاستغفرت لعلني وشيعته ، إن ربّي وعدني في شيعتي عليّ خصلة ، قيل : يا رسول الله وما هي ؟ قال : المغفرة منهم لمن آمن واتقى لا يغادر منهم صغيرة ولا كبيرة ، ولهم تبدل السيئات حسنات . (١)

بيان : « في الطين » كأنه حال عن الأئمة ، وكونهم في الطين كناية عن عدم خلق أجسادهم كما ورد « كنت نبياً و آدم بين الماء والطين » و يحتمل كونه حالاً عن الضمير في « لي » أو عنهما معا ، و المغادرة الترك ، و تبدل السيئات حسنات أن يكتب الله لهم مكان كل سيئة يمحوها حسنة ، أو يوفقهم لأن يعملوا الطاعات بدل المعاصي ، ولأن يتصفوا بمكارم الأخلاق بدل مساوئها ؛ والأول أظهر .

٥٠ - ير : عن محمد بن الحسين ، عن عبد الله بن جبلة ، عن معاوية بن عمّار عن جعفر ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا عليّ لقد مثلت لي أمتي في الطين حتى رأيت صغيرهم و كبيرهم أرواحاً قبل أن يخلق الأجساد وإنني مررت بك وبشيعتك فاستغفرت لكم ، فقال عليّ : يا نبي الله زدني فيهم ، قال : نعم يا عليّ تخرج أنت و شيعتك من قبوركم ووجوهكم كالقمر ليلة البدر ، و قد خرجت عنكم الشدائد ، و ذهب عنكم الأحران ، تستظلون تحت العرش ، يخاف الناس و لا تخافون ، و يحزن الناس و لا تحزنون ، و توضع لكم مائدة و الناس في الحساب (٢) .

فضائل الشيعة للصدوق عن معاوية بن عمّار مثله (٣) .

٥١ - سن : عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : والله ما بعدنا غيركم و إنكم معنا في السنام الأعلى ، فتنافسوا في

(١) بصائر الدرجات ص ٨٥ .

(٢) بصائر الدرجات ص ٨٤ .

(٣) فضائل الشيعة ص ١٥٣ .

الدرجات (١) .

بيان : « السنام الأعلى » بفتح السين أعلى عليّين ، في النهاية سنام كل شيء أعلاه « فتنافسوا في الدرجات » أي أنتم معنا في الجنة فارغبوا في أعالي درجاتها فإن لها درجات غير متناهية ، صورة ومعنى ، وأنتم في درجاتنا العالية في الجنة لكن لها أيضاً درجات كثيرة مختلفة بحسب القرب والبعد منا فارغبوا في علو تلك الدرجات وهذا أظهر قال في النهاية : التنافس من المنافسة وهي الرغبة في الشيء ، والانفراد به ، وهو من الشيء النقيس الجيد في نوعه .

٥٢- سن : عن أبيه ، عن سعدان بن مسلم ، عن الحسين بن أبي العلا قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : **إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ جَوْهَرًا وَجَوْهَرُ وَلَدِ آدَمَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَحْنُ وَشِيعَتُنَا (٢) .**

٥٣- سن : عن أبيه ، عن سعدان بن مسلم ، عن سدير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : **أَنْتُمْ آلُ مُحَمَّدٍ ، أَنْتُمْ آلُ مُحَمَّدٍ (٣) .**

بيان : هذا على المبالغة كقولهم : سلمان من أهل البيت .

٥٤- سن : عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : **أَنْتُمْ وَاللَّهُ نَوْرِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ (٤) .**

بيان : النور ما يصير سبباً لظهور الأشياء ، والظلمة ضدّه ، والعلم والمعرفة والايان مختصة بالشيعه ، لا خذهم جميع ذلك عن أئمتهم عليهم السلام ، و من سواهم من الكفرة و المخالفين فليس معهم إلا الكفر و الضلالة ، فالشيعه هادون مهتدون منورون للعالم في ظلمات الأرض .

٥٥- سن : عن أبيه ، عن حمزة بن عبد الله ، عن إسحاق بن عمار ، عن علي بن عبد العزيز قال : **سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ : وَاللَّهِ إِنِّي لَأُحِبُّ رِيحَكُمْ وَأَرْوَاحَكُمْ**

(١) المحاسن ص ١٤٢ .

(٢ و ٣) المحاسن ص ١٤٣ .

(٤) المحاسن ص ١٤٢ .

ورؤيتكم وزيارتكم وإنّي لعلّى دين الله ، ودين ملائكته ، فأعينوا على ذلك بورع أنا في المدينة بمنزلة الشعيرة أتقلقل حتى أرى الرجل منكم فأستريح إليه (١) .
توضيح : « الأرواح » هنا إمّا جمع الرّوح بالضمّ أو بالفتح وهو الرحمة ونسيم الريح « وإنّي لعلّى دين الله » أي أنتم أيضاً كذلك وملحقون بنا فأعينونا على شفاعتكم بالورع ، عن المعاصي « بمنزلة الشعيرة » أي في قلّه الأشباه والموافقين في المسلك والمذهب ، وفي بعض النسخ الشعرة أي كشعرة بيضاء مثلاً في ثور أسود وهو أظهر « والتقلقل ، التحرّك والاضطراب ، والاستراحة الأُنس والسكون .

٥٦- سن : عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن عبد الله بن الوليد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول ونحن جماعة : والله إنّي لأحبّ رؤيتكم وأشتاق إلى حديثكم (٢) .

٥٧- سن : عن أبيه ، عمّن ذكره ، عن أبي عليّ حسن العجليّ قال : سألت رجلاً أبا عبد الله عليه السلام وأنا جالس عن قول الله عزّ وجلّ « هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنّما يتذكّر أولوا الألباب » (٣) قال : نحن الذين يعلمون وعدوّنّا الذين لا يعلمون ، وشيعتنا أولوا الألباب (٤) .
مشكوة الانوار : عن محمد بن مروان ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (٥) .

٥٨- سن : عن ابن يزيد ، عن نوح المضرّوب ، عن أبي شيبه ، عن عنبسة العابد عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ « كلّ نفس بما كسبت رهينة إلاّ أصحاب اليمين » (٦) قال : هم شيعتنا أهل البيت (٧) .

(١) و (٢) المحاسن : ١٦٣ .

(٣) الزمر : ٩ .

(٤) المحاسن ص ١٦٩ .

(٥) مشكوة الانوار : ٩٥ .

(٦) المدثر : ٣٨ و ٣٩ .

(٧) المحاسن ص ١٧١ .

٥٩- سن: عن ابن يزيد ، عن بعض الكوفيين ، عن عنبسة ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ » (١) قال : هم شيعتنا أهل البيت (٢) .

٦٠- سن : عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن يحيى بن زكريا أخي دارم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كان أبي يقول : إن شيعتنا آخذون بحجرتنا ، ونحن آخذون بحجرة نبينا ، ونبينا آخذ بحجرة الله (٣) .

٦١- سن : عن أبيه ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا كان يوم القيامة أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله بحجرة ربه وأخذ علي عليه السلام بحجرة رسول الله وأخذنا بحجرة علي عليه السلام وأخذ شيعتنا بحجرتنا فإين ترون يوردنا رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قلت : إلى الجنة (٤) .

بيان : قال في النهاية : فيه إن الرحم أخذت بحجرة الرحمن أي اعتصمت به والتجأت إليه مستجيرة ، وأصل الحجرة موضع شد الإزار ثم قيل للإزار حجرة للمجاورة واحتجز الرجل بالآزار إذا شدّه على وسطه فاستعاره للاعتصام والالتجاء و التمسك بالشئ والتعلق به ، ومنه الحديث الآخر يا ليتني آخذ بحجرة الله ، أي بسبب منه . وذكر الصدوق معاني للحجرة ، منها الدّين ، ومنها الأمر ، ومنها النور و أورد الأخبار فيها (٥) .

٦٢- سن : عن ابن فضال ، عن ابن مسكان ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان علي بن الحسين يقول : إن أحق الناس بالورع والاجتهاد فيما يحب الله ويرضى ، الأوصياء وأتباعهم ، أما ترضون أنه لو كانت فرعة من السماء فرع كل قوم إلى مآمنهم وفرعتم إلينا ، وفرعنا إلى نبينا؟ إن نبينا آخذ بحجرة

(١) البينة : ٧ .

(٢) المحاسن ص ١٧١

(٣ و ٤) المصدر ص ١٨٢ .

(٥) راجع معاني الاخبار ص ١٦ - ٢٣٦ .

ربّه ونحن آخذون بحجة نبيّنا ، وشيعتنا آخذون بحجرتنا (١).

٦٣- سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن بريد بن معاوية قال : قال أبو جعفر عليه السلام : ما تبغون أو ماتريدون غير أنّها لو كانت فزعة من السماء فزع كل قوم إلى مأمّنهم ، وفزعنا إلى نبيّنا وفزعتم إلينا (٢) .
بيان : « ما تبغون » أي أي شيء تطلبون في جزاء تشبّعكم وبازائه « غير أنّها » أي أطلبون شيئاً غير فزعكم إلينا في القيامة ؟ أي ليس شيء أفضل وأعظم من ذلك .

٦٤- شا : عن محمد بن عمران المرزباني ، عن علي بن محمد بن عبد الله الحافظ عن علي بن الحسين بن عبيد الكوفي ، عن إسماعيل بن أبان ، عن سعد بن طالب عن جابر بن يزيد ، عن محمد بن علي الباقر عليه السلام قال : سألت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وآله عن علي بن أبي طالب عليه السلام قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : إنّ علياً وشيعته هم الفائزون (٣) .

٦٥- شا : عن محمد بن عمران ، عن أحمد بن محمد الجوهرى ، عن محمد بن هارون بن عيسى الهاشمي ، عن تميم بن محمد العلا ، عن عبد الرزاق ، عن يحيى بن العلا ، عن سعد بن طريف ، عن ابن نباتة ، عن علي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ الله فضيلاً من يا قوت أحمر ، لا يناله إلا نحن وشيعتنا ، وسائر الناس منه بريؤون (٤) .

٦٦- شا : عن محمد بن عمران ، عن علي بن محمد بن عبد الله الحافظ ، عن علي ابن الحسين بن عبيد الكوفي ، عن إسماعيل بن أبان ، عن عمرو بن حريث ، عن داود بن السليل ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يدخل الجنة من أمّتي سبعون ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب ، قال : ثمّ التفت إلى علي عليه السلام فقال : هم شيعتك

(١) المحاسن ص ١٨٢ .

(٢) المحاسن ص ١٨٣ .

(٣ - ٤) الارشاد ص ١٨ .

وَأَنْتَ إِمَامُهُمْ (١) .

مشكوة الانوار : عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله (٢) .

٦٧ - شا : عن محمد بن عمران ، عن أحمد بن عيسى الكرخي ، عن محمد بن القاسم ، عن محمد بن عائشة ، عن إسماعيل بن عمرو البجلي ، عن عمر بن موسى ، عن زيد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن علي عليه السلام قال : شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله حسد الناس إليّ فقال : يا عليّ "إِنَّ أَوَّلَ أَرْبَعَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ أَنَا وَأَنْتَ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ ، وَذُرِّيَّتُنَا خَلْفَ ظَهْرِنَا ، وَأَحِبَّاءُنَا خَلْفَ ذُرِّيَّتِنَا ، وَأَشْيَاعُنَا عَنْ أَيْمَانِنَا وَشِمَائِلِنَا" (٣) .

بيان : « إِنَّ أَوَّلَ أَرْبَعَةٍ » أي أَوَّلَ الْأَرْبَعَاتِ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَالْجَمِيعَ إِلَى قَوْلِهِ عليه السلام : وَالْحُسَيْنُ خَيْرٌ ، أَوِ الْمَعْنَى أَنَّ الْأَرْبَعَةَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ أَوَّلَهُمْ أَنَا فَخَيْرُ الْبَوَاقِي مُقَدَّرٌ بِقَرِينَةِ الْمَقَامِ .

٦٨ - شى : عن عبدالله بن جندب ، عن الرضا عليه السلام قال : حَقَّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ وَلَيْنَا رَفِيقًا لِلنَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ وَحَسَنًا وَلِئِكَ رَفِيقًا (٤) .

٦٩ - شى : عن أبي بصير قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : يَا أَبَا مُحَمَّدٍ لَقَدْ ذَكَرَكَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ فَقَالَ « أُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ » الْآيَةَ فَرَسُولُ اللَّهِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ النَّبِيُّ وَنَحْنُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ وَأَنْتُمْ الصَّالِحُونَ ، فَتَسَمُّوْا بِالصَّلَاحِ كَمَا سَمَّاكُمْ اللَّهُ (٥) .

مجمع البيان : عن أبي بصير مثله (٦) .

بيان : « فَتَسَمُّوْا بِالصَّلَاحِ » أَيِ انْتَسَبُوا إِلَيْهِ ، أَوْ ارْتَفَعُوا بِسَبَبِهِ أَوْ اتَّصَفُوا بِهِ

(١) الارشاد ص ١٨ .

(٢) مشكوة الانوار : ٩٦ .

(٣) الارشاد ص ١٩ .

(٤) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٧٠ والآية في النساء : ٦٩ .

(٥) مجمع البيان ج ٣ ص ٧٢ .

حتى يسميكم الناس صالحين في القاموس سما سمواً : ارتفع ، وبه أعلاه كأسماء وسماء فلاناً وبه وتسمى بكذا وبالقوم وإليهم انتسب .

٧٠-م: قال النبي ﷺ: عند حنين الجذع: معاشر المسلمين هذا الجذع يحنُّ إلى رسول ربِّ العالمين ، ويحزن لبعده عنه ، ففي عباد الله الظالمين أنفسهم من لا يبالي قرب من رسول الله أم بعد ، ولولا أنني احتضنت هذا الجذع ، ومسحت بيدي عليه ماهدئ حنينه إلى يوم القيامة ، وإن من عباد الله وإمامه لمن يحنُّ إلى محمد رسول الله وإلى عليٍّ وليِّ الله كحنين هذا الجذع وحسب المؤمن أن يكون قلبه على موالاة محمد وعليٍّ وآلهما الطيبين منطوياً أرايتم شدة حنين هذا الجذع إلى محمد رسول الله وكيف هدى لما احتضنه محمد رسول الله ومسح بيده عليه؟ قالوا بلى يا رسول الله .

قال رسول الله ﷺ: والذي بعني بالحق نبياً إن حنين خزان الجنان ، وحوار عينا وسائر قصورها ، ومنازلها إلى من توالى محمداً وعليّاً وآلهما الطيبين وتبرأ من أعدائهما لأشد من حنين هذا الجذع الذي رأيتموه إلى رسول الله ، وإن الذي يسكن حنينهم وأنينهم ما يرد عليهم من صلاة أحدكم معاشر شيعة عليٍّ وآله الطيبين أو صلاة نافلة أو صوم أو صدقة وإن من عظيم ما يسكن حنينهم إلى شيعة محمد وعليٍّ ما يتصل بهم من إحسانهم إلى إخوانهم المؤمنين ، ومعونتهم لهم على دهرهم ، يقول أهل الجنان بعضهم لبعض: لا تستعجلوا صاحبكم فما يبطئ عنكم إلا للزيادة في الدرجات العاليات في هذه الجنان بإسداء المعروف إلى إخوانه المؤمنين .

وأعظم من ذلك مما يسكن حنين سكان الجنان وحوارها إلى شيعة ما يعرفهم الله من صبر شيعة عليٍّ التقية ، واستعمالهم التورية ليسلموا بها من كفر عباد الله وفسقتهم ، فحينئذ يقول خزان الجنان وحوارها: لنصبرنَّ على شوقنا إليهم وحنيننا كما يصبرون على سماع المكروه في ساداتهم وأئمتهم ، وكما يتجرعون الغيظ و يسكتون عن إظهار الحق لما يشاهدون من ظلم من لا يقدر على دفع مضرته .

فعند ذلك يناديهم ربنا عز وجل: يا سكان جناني ، ويا خزان رحمتي ما لبخل أخرت عنكم أزواجكم وساداتكم إلا ليستكملوا نصيبهم من كرامتي بمواساتهم

إخوانهم المؤمنين والأخذ بأيدي الملهوفين، والتنفيس عن المكروبين ، و بالصبر على النقيّة من الفاسقين الكافرين حتّى إذا استكملوا أجزل كراماتي نقلتهم إليكم على أسرّ الأحوال ، وأغبطها ، فأبشروا فعند ذلك يسكن حنينهم وأنينهم . (١)
توضيح : في القاموس حَضن الصبيّ حضناً وحضانة بالكسر جعله في حضنه أو ربّاه كاحتضنه ، وقال الحَضن بالكسر ما دون الابط إلى الكشح أو الصدر والعُضدان وما بينهما ، وقال : هداً كمنع هدهأ وهدهأ سكن، وقال: أسدى إليه أحسن .

٧١- م : قال تعالى : «ويشرّ الذين آمنوا » (٢) بالله وحده و صدّقوك بنبوّتك فاتخذوك إماماً و صدّقوك في أقوالك و صوّبوك في أفعالك ، واتخذوا أخاك عليّاً بعدك إماماً ولك وصيّاً مرضياً، وانقادوا لما يأمرهم به و صاروا إلى ما أصرّهم إليه ، ورأوا له ما يرون لك إلاّ النبوّة التي أفردت بها ، وأنّ الجنان لا تصير لهم إلاّ بموالاته وموالاته من ينصّ عليه من ذريّته وموالاته سائر أهل ولايته ، و معاداة أهل مخالفته وعداوته ، وأنّ النيران لا تهدأ عنهم ، ولا يعدل بهم عن عذابها إلاّ بتنگبهم عن موالاته ومخالفهم وموازرة شائئهم «وعملوا الصالحات» من إدامة الفرائض واجتناب المحارم ولا يكونوا كهؤلاء الكافرين بك بشرهم «أنّ لهم جنّات» بساتين «تجري من تحتها الأنهار» (٣) .

٧٢- شى : عن عبد الرحمن بن سالم الأشلّ ، عن بعض الفقهاء قال : قال أمير المؤمنين « إنّ أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (٤) ثمّ قال : تدرّون من أولياء الله ؟ قالوا : من هم يا أمير المؤمنين ؟ فقال : هم نحن وأتباعنا ، فمن تبعنا من بعدنا طوبى لنا ، وطوبى لهم أفضل من طوبى لنا ، قال : يا أمير المؤمنين ما شأن طوبى لهم أفضل من طوبى لنا ؟ ألسنا نحن وهم على أمر ؟ قال : لا ، لأنّهم حملوا

(١) تفسير الامام العسكري ص ٧٥ .

(٢) البقرة : ٢٥ .

(٣) تفسير الامام ص ٨٠ .

(٤) يونس : ٦٢ .

ما لم تحملوا عليه ، وأطاقوا ما لم تطيقوا (١) .

بيان : « لأنهم حملوا » إشارة إلى شدة تقيّة الشيعة بعده ﷺ و كثرة وقوع الظلم من بني أميّة وغيرهم عليهم .

٧٣- شى : عن أبي عمرو الزبيري ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : من تولّى آل محمد وقدّمهم على جميع الناس بما قدّمهم من قرابة رسول الله ﷺ فهو من آل محمد لمنزلته عند آل محمد ، لا أنه من القوم بأعيانهم ، وإنما هو منهم بتولّيه إليهم و اتباعه إياهم ، وكذلك حكم الله في كتابه « ومن يتولّهم منكم فانه منهم » (٢) و قول إبراهيم « فمن تبعني فانه منّي ومن عصاني فانك غفور رحيم » (٣) .

٧٤- شى : عن عقبه بن خالد قال : دخلت على أبي عبد الله ﷺ فأذن لي وليس هو في مجلسه فخرج علينا من جانب البيت من عند نسائه ، وليس عليه جلباب فلما نظر إلينا رحّب بنا ثمّ جلس (٤) ثمّ قال : أنتم أولوا الألباب في كتاب الله قال الله « إنما يتذكر أولوا الألباب » (٥) .

بيان : كأنّ المراد بالجلباب هنا الرداء مجازاً أو القميص في القاموس الجلباب كسر داب وسنمّار القميص ، وثوب واسع للمرأة دون الملحفة ، أو ما تغطّي به ثيابها من فوق كالملحفة أو هو الخمار .

٧٥- شى : عن أبي بصير قال : سمعت جعفر بن محمد ﷺ و هو يقول: نحن أهل بيت الرحمة ، وبيت النعمة ، وبيت البركة ، ونحن في الأرض ببيان وشيعتنا عرى الاسلام ، وما كانت دعوة إبراهيم إلّا لنا وشيعتنا ، ولقد استثنى الله إلى يوم

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ١٢٤ .

(٢) المائدة : ٥١ .

(٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٣١ ، والاية في ابراهيم : ٣٦ .

(٤) في المصدر : فلما نظر إلينا قال احب لقاءكم ثمّ جلس ، والظاهر أنه تصحيف .

(٥) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٠٧ ، والاية في الرعد : ١٩ .

القيامة إلى إبليس فقال « إنَّ عبادي ليس لك عليهم سلطان » (١).

بيان : البنیان بالمضمّ البناء المبنى والمراد بيت الشرف والنبوة و الامامة و الكرامة ولا يبعد أن يكون في الأصل بنیان الايمان « عرى الاسلام » أي يستوثق و يستمسك بهم الاسلام ، أو من أراد الصعود إلى الاسلام أو إلى ذروته يتعلّق بهم ، و يأخذ منهم .

قال في المصباح قوله ﷺ: «وذلك أوثق عرى الايمان» على التشبيه بالعروة التي يستمسك بها ويستوثق ، و كأنَّ المراد بدعوة إبراهيم قوله ﷺ « ربنا اغفر لي ولوالديَّ وللمؤمنين يوم يقوم الحساب » (٢) ويحتمل أن يكون المراد قوله: « واجعل أئمة من الناس تهوي إليهم » (٣) والأوّل أظهر .

٧٦- شى : عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله ﷺ في قوله « إخواناً على سرر متقابلين » (٤) قال: والله ما عنى غيركم (٥) .

٧٧- شى : عن عمرو بن أبي المقدام ، عن أبي عبدالله ﷺ قال: قال: سمعته يقول: أنتم والله الذين قال الله « ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ إخواناً على سرر متقابلين » إنما شيعتنا أصحاب الأربعة الأعين : عين في الرأس وعين في القلب ، ألا و الخلايق كلّهم كذلك ، إلاَّ أنَّ الله فتح أبصاركم ، وأعمى أبصارهم (٦) .

بيان : « عين في الرأس » المراد بها الجنس أي عينان أو المعنى كلُّ عين في الرأس بازائها عين في القلب «فتح أبصاركم» أي أبصار قلوبكم .

٧٨- شى : عن محمد بن مروان ، عن أبي عبدالله ﷺ قال: ليس منكم رجل ولا امرأة إلاَّ وملائكة الله يأتونه بالسلام وأنتم الذين قال الله « ونزعنا ما في صدورهم

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٤٣ . والاية في الحجر : ٤٢ .

(٢) ابراهيم : ٤٠ .

(٣) ابراهيم : ٣٧ .

(٤) الحجر : ٤٧ .

(٥ - ٦) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٤٤ .

من غلّ إخواناً على سرر متقابلين « (١) .

٧٩- م - قال عليّ بن الحسين عليه السلام : عباد الله اجعلوا حجتكم مقبولة مبرورة وإياكم أن تجعلوها مردودة عليكم أقبح الردّ وأن تصدّوا عن جنة الله يوم القيامة أقبح الصدّ ألا وإنّ ما محلّها محلّ القبول ما يقرن بها من موالاة عمّه وعليّ وآلهم الطيّبين ، وإنّ ما يسفلها ويرذلها ما يقرن بها من اتّخاذ الأندامن دون أئمة الحقّ و ولاية الصدق عليّ بن أبي طالب عليه السلام والمنتجين ممّن يختاره من ذرّيته وذويه .
ثمّ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : طوبى للموالين عليّاً عليه السلام إيماناً بمحمّد و تصديقاً لمقاله ، كيف يذكرهم الله بأشرف الذكر من فوق عرشه ، وكيف يصليّ عليهم ملائكة العرش والكرسيّ والحجب والسموات والأرض والهواء وما بين ذلك وما تحتها إلى الثرى وكيف يصليّ عليهم أملاك الغيوم والأمطار وأملاك البراري والبحار وشمس السماء وقمرها ونجومها وحصاء الأرض ورمالها وسائر ما يدبّ من الحيوانات فيشرّف الله تعالى بصلاة كلّ واحد منها لديه محالّهم ، ويعظّم عنده جلالهم حتّى يردوا عليه يوم القيامة وقد شهروا بكرامات الله على رؤوس الأشهاد ، و جعلوا من رفقاء عمّه وعليّ عليه السلام صفيّ ربّ العالمين .

والويل للمعاندين عليّاً كفراً بمحمّد وتكذيباً بمقاله ، وكيف يلعنهم الله بأخسّ اللعن من فوق عرشه ، وكيف يلعنهم حملة العرش والكرسيّ والحجب والسموات والأرض والهوى وما بين ذلك وما تحتها إلى الثرى ، وكيف يلعنهم أملاك الغيوم والأمطار وأملاك البراري والبحار وشمس السماء وقمرها ونجومها وحصاء الأرض ورمالها وسائر ما يدبّ من الحيوانات فيسفل الله بلعن كلّ واحد منهم لديه محالّهم و يقبح عنده أحوالهم حتّى يردوا عليه يوم القيامة ، وقد شهروا بلعن الله ومقته على رؤوس الأشهاد ، و جعلوا من رفقاء إبليس ونمرود وفرعون أعداء ربّ العباد .

وإنّ من عظيم ما يتقرّب به خيار أملاك الحجب والسموات الصلاة على

محبّينا أهل البيت واللّعن لثائنا (١) .

٨٠ - جا : عن محمد بن الحسين المقرئ ، عن أبي عبد الله الأسدي ، عن جعفر بن عبد الله العلوي ، عن يحيى بن هاشم ، عن غياث بن إبراهيم ، عن الصادق عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : علّمت سبعة من المثاني ومثّلت لي أمّتي في الطين حتّى نظرت إلى صغيرها وكبيرها ، ونظرت في السماوات كلّها فلمّا رأيت رأيتك يا عليّ فاستغفرت لك ولشيّعك إلى يوم القيامة (٢) .

٨١ - جا : عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال عن عاصم بن خميد ، عن الثمالي ، عن جيش بن المعتمر قال : دخلت على أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام وهو في الرحبة متكىء فقلت : السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته كيف أصبحت ؟ قال : فرفع رأسه وردّ عليّ وقال : أصبحت محبّاً لمحبتنا ، مبغضاً لمن يبغضنا ، إن محبّتنا ينتظر الروح والفرج في كلّ يوم و ليلة ، وإن مبغضنا بنى بناء فأسّس بنيانه على شفا جرف هار ، فكان بنيانه هار فانهار به في نار جهنم ، يا أبا المعتمر إن محبّتنا لا يستطيع أن يبغضنا ، قال : ومبغضنا لا يستطيع أن يحبّنا إن الله تبارك وتعالى جيل قلوب العباد على حبّنا ، وخذل من يبغضنا ، فلن يستطيع محبّتنا يبغضنا ، ولن يستطيع مبغضنا يحبّنا ، ولن يجتمع حبّنا وحبّ عدونا في قلب أحد « ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه » (٣) يحبّ بهذا قوماً ويحبّ بالآخر أعداءهم (٤) .

توضيح : قال الراغب : (٥) شفا البئر والنهر طرفه ، ويضرب به المثل في القرب من الهلكة قال تعالى : « على شفا جرف هار » وقال : يقال للمكان الذي يأكله

(١) تفسير الامام ص ٢٥٩ .

(٢) مجالس المفيد ص ٦١ . الرقم ١٠ .

(٣) الاحزاب : ٤ .

(٤) مجالس المفيد ص ١٤٥ ، الرقم ص ٢٧ .

(٥) مفردات غريب القرآن ص ٢٦٤ و ٩١٠ .

السيل فيجرفه أي يذهب به جرف ، ويقال : هار البناء يهور إذا سقط نحو انهيار
قال تعالى: «على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم» (١) وقرئ هارَ يقال : برَّ
هارَ وهائر وهائر ومنهار ، ويقال : انهيار فلان إذا سقط من مكان عال ، ورجل هار
وهائر ضعيف في أمره تشبيهاً بالبئر الهائر .

«ما جعل الله لرجل من قلبيين» الخبر يدلُّ على أنَّ المراد بعدم القلبيين عدم
أمرين متضادين في إنسان واحد ، كالإيمان والكفر ، وحبَّ رجل وبغضه أو ما يستلزم
بغضه .

قال في المجمع في سياق معاني الآية : وقيل هو ردُّ على المنافقين والمعنى ليس
لأحد قلبان يؤمن بأحدهما ويكفر بالآخر، ثمَّ قال : وقيل يتصل بماقبله ، والمعنى
أنَّه لا يمكن الجمع بين اتباعين متضادين بين اتباع الوحي والقرآن واتباع أهل
الكفر والطغيان ، فكنتى عن ذلك بذكر القلبيين لأنَّ الاتباع يصدر عن الاعتقاد
والاعتقاد من أفعال القلوب ، فكما لا يجتمع قلبان في جوف واحد لا يجتمع اعتقادان
متضادَّان في قلب واحد . وقال أبو عبد الله عليه السلام : ما جعل الله لرجل من قلبيين يحبُّ
بهذا قوماً ويحبُّ بهذا أعداءهم (٢) .

أقول : وسأتي تمام القول فيه في باب القلب إن شاء الله (٣) .

٨٢- كشف : عن حمديه ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى ، عن
أبي خالد ، عن عبد الله بن ميمون ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : يا ابن ميمون كم أنتم
بمكة ؟ قلت : نحن أربعة ، قال : إنكم نور في ظلمات الأرض (٤) .

٨٣- كشف : من كتاب الحافظ عبدالعزيز : روي أنَّه قال سلمان عليه السلام :

ماجئت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وأنا عنده إلاّ وضرب عضدي أو بين كتفي ، وقال : يا

(١) براءة : ١٠٩ راجع المفردات : ٥٤٦ .

(٢) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٣٦ .

(٣) بمعنى في المجلد الرابع عشر .

(٤) رجال الكشي ص ٢١٢ .

سلمان هذا وحزبه المفلحون (١) .

و من مناقب الخوارزمي عن أنس قال : قال لي رسول الله ﷺ و قد رأيته في النوم : ما حملك على أن لا تؤدّي ما سمعت منّي في عليّ بن أبي طالب عليه السلام حتى أدر كنت العقوبة و لولا استغفار عليّ بن أبي طالب لك ماشمت رائحة الجنة أبداً ولكن انشر في بقية عمرك ، إن أولياء عليّ و ذريته و محبيهم السابقون الأولون إلى الجنة وهم جيران الله و أولياء الله حمزة ، و جعفر ، و الحسن ، و الحسين ، و أما عليّ فهو الصديق الأكبر لا يخشى يوم القيامة من أحبه .

ومنه عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : من أحبّ عليّاً قبل الله عنه صلاته و صيامه و قيامه و استجاب دعاءه ، ألا و من أحبّ عليّاً أعطاه الله بكلّ عرق في بدنه مدينة في الجنة ألا و من أحبّ آل محمد أمن من الحساب و الميزان و الصراط ألا و من مات على حبّ آل محمد فأنا كفيله بالجنة مع الأنبياء ، ألا و من أبغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه « آيس من رحمة الله » (٢) .

٨٥ - رياض الجنان لفصل الله بن محمود الفارسي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رسول الله ﷺ قال لعليّ عليه السلام : يا عليّ إن الله وهب لك حبّ المساكين و الفقراء في الأرض فرضيت بهم إخواناً و رضوا بك إماماً فطوبى لمن أحبّك ، و ويل لمن أبغضك ، يا عليّ أهل موثك كلّ أوّاب حفيظ ، و كلّ ذي طمرين لو أقسم على الله لأبرّه يا عليّ أحبّاءك كلّ محتقر عند الخلق عظيم عند الحقّ ، يا عليّ محبوبك في الفردوس الأعلى ، جيران الله لا يأسفون على ما فاتهم من الدنيا يا عليّ إخوانك ذبل الشفاء ، تعرف الرهبانية في وجوههم ، يفرحون في ثلاث مواطن : عند الموت ، و أنا شاهدهم ، و عند المساءلة في قبورهم و أنت هناك تلقّتهم ، و عند العرض الأكبر إذا دعي كلّ أناس بامامهم .

يا عليّ بشر إخوانك أن الله قدرني عنهم ، يا عليّ أنت أمير المؤمنين و قائد

(١) كشف الغمة ص ٢٨ ط قديم .

(٢) كشف الغمة ص ٣٠ .

الغرض المحجلين ، وأنت وشيعتك الصافقون المسبتحون ، ولولا أنت وشيعتك ما قام لله دين ، و لولا من في الأرض منكم ما نزل من السماء قطر ، يا عليُّ لك في الجنة كنز وأنت ذوقرنيها وشيعتك حزب الله ، وحزب الله هم الغالبون ، يا عليُّ أنت وشيعتك القائمون بالقسط ، وأنتم على الحوض تسقون من أحبتكم ، وتمنعون من أخلَّ بفضلكم وأنتم الامنون يوم الفرز الأعظم .

يا عليُّ : أنت وشيعتك تظلمون في الموقف ، وتنعمون في الجنان ، يا عليُّ : إن الجنة مشتاقة إليك وإلى شيعتك وإن ملائكة العرش المقرَّبين يفرحون بقدومهم والملائكة تستغفر لهم ، يا عليُّ : شيعتك الذين يخافون الله في السرِّ والعانية ، يا عليُّ : شيعتك الذين يتنافسون في الدرجات ، ويلقون الله ولا حساب عليهم ، يا عليُّ : أعمال شيعتك تعرض عليَّ في كلِّ جمعة فأفرح بصلاح أعمالهم وأستغفر لسيئاتهم .
يا عليُّ : ذكرك وذكر شيعتك في التوراة بكلِّ خير ، قبل أن يخلقوا وكذلك في الانجيل فأنهم يعظمون ألبًا وشيعته ، يا عليُّ : ذكر شيعتك في السماء أكثر من ذكرهم في الأرض فبشَّرتهم بذلك ، يا عليُّ : قل لشيعتك وأحبائك ينزَّهون من الأعمال التي يعملها عدوُّهم ، يا عليُّ : اشتدَّ غضب الله على من أبغضك وأبغض شيعتك .

بيان : في القاموس الطمر بالكسر الثوب الخلق أو الكساء البالي من غير الصوف « ذبل الشفاء » أي من الصوم ، أو من كثرة الدعاء والتلاوة .

ثمَّ اعلم أنَّ ظاهر الآية (١) أنَّ الصافقون والمسبتحون وصف للملائكة ، قال الطبرسيُّ : أي الصافقون حول العرش ننظر الأمر والنهي من الله تعالى وقيل القائمون صفوفًا في الصلاة أو صافقون بأجنحتنا في الهواء للمعبادة والتسبيح وإنَّا لنحن المسبتحون أي المصلِّون المنزَّهون الربَّ عمَّا لا يليق به والقائلون « سبحان الله » على وجه التعظيم انتهى (٢).

لكن ورد في أخبار كثيرة تأويلها بل تأويل قوله تعالى « وما منَّا إلَّا له مقام

معلوم « (١) بالأئمة عليهم السلام وكأنه من بطون الايات ، ويمكن أن يكون بعضها كهذا الخبر محمولاً على التشبيه والمبالغة في المدح قوله عليه السلام « لك في الجنة كنز » أي ثواب عظيم مدّخر وفي روايات العامة أن ذلك بيت في الجنة وقد مرّ شرح ذوقرنيها .

وقال في النهاية فيه لاحول ولاقوة إلا بالله كنز من كنوز الجنة أي أجرها مدّخر لقائلها والمتّصف بها كما يدّخر الكنز .

٨٦- رياض الجنان : بإسناده عن جابر الجعفيّ قال : كنت مع محمد بن عليّ عليه السلام قال : يا جابر خلقنا نحن ومحبّونا من طينة واحدة بيضاء نقيّة من أعلا عليّين ، فخلقنا نحن من أعلاها وخلق محبّونا من دونها ، فاذا كان يوم القيامة التحقت العليا بالسفلى ، فضربنا بأيدينا إلى حجرة نبيّنا ، وضربت شيعتنا بأيديهم إلى حجرتنا ، فأين ترى يصير الله نبيّه وذريّته ؟ وأين ترى يصير ذريّته محبّينا ؟ ف ضرب جابر بن يزيد على يده وقال : دخلناها وربّ الكعبة .

و منه بإسناده عن أبي حمزة الثماليّ ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سأله عن قول الله عزّ وجلّ « شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء » (٢) فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنا أصلها . وعليّ فرعها والأئمة أغصانها ، وعلمنا ثمرتها وشيعتنا ورقها . يا أبا حمزة فهل ترى فيها فضلاً ؟ فقلت والله ما أرى فيها فضلاً ، فقال يا أبا حمزة إن المولود ليولد من شيعتنا فتورق ورقة ، وإن الميت ليموت فتسقط ورقة منها .

بيان : « فهل ترى فيها فضلاً » أي فهل تكون في الشجرة غير هذه الأمور المذكورة ؟ فقال الراوي والله ما أرى فيها فضلاً فبيّن عليه السلام بذلك أن أهل النجاة والسعادة منحصرون في هؤلاء لأنّ الله تعالى ضرب للكلمة الطيبة التي هي الايمان وأهله بالشجرة الطيبة وبيّن أجزاء الشجرة فالمخالفون بريؤون من تلك الشجرة وداخلون في الشجرة الخبيثة المذكورة بعدها ، ثمّ بيّن عليه السلام أن جميع الشيعة

(١) الصافات : ١٦٤ . (٢) راجع تأويلها في ج ٢٤ ص ٨٧ وبعدها .

(٢) ابراهيم : ٢٤ و ٢٥ .

داخلون في تلك الشجرة بقوله : «إنّ المولود ليولد» وقد مرّت تمام القول فيه في كتاب الامامة (١).

٨٧ - بشا : عن ابن شيخ الطائفة ، عن أبيه ، عن المفيد ، عن الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن جعفر بن عبد الله ، عن سعدان بن سعيد ، عن سفيان بن إبراهيم قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول : بناي بدء البلاء ، ثمّ بكم ، وبناي بدء الرخاء ثمّ بكم والذي يحلف به لينتصرنّ الله بكم كما انتصر بالحجارة (٢) .

جا : عن الجعابي مثله (٣) .

بيان : « والذي يحلف به » أي بالله أو بكلّ شيء يحلف به « لينتصرنّ الله بكم » أي لينتقمنّ الله من المخالفين بكم في زمن القائم عليه السلام كما انتقم بحجارة من سجيل من أصحاب الفيل ، أولكم كما انتقم لبيته من أصحاب الفيل ، والتعبير عن البيت بالحجارة للإشارة إلى أنّ المؤمن أشرف منه والأوّل أظهر .

٨٨ - بشا : بالاسناد المتقدم عن الجعابي ، عن جعفر بن محمد بن سليمان عن داود بن رشيد ، عن محمد بن إسحاق الثعلبي قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول : نحن خيرة الله من خلقه ، وشيعتنا خيرة الله من أمة نبيّه (٤) .

٨٩ - بشا : عن إبراهيم بن الحسين الرفاء ، عن محمد بن الحسين بن عتبة عن محمد بن الحسين الفقيه ، عن محمد بن وهبان ، عن عليّ بن حبشي بن قوني ، عن أحمد بن محمد بن عبد الرحمن ، عن يحيى بن زكريّا بن شيان ، عن نصر بن مزاحم عن محمد بن عمران بن عبد الكريم ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : دخل أبي المسجد فإذا هو بأنا من شيعتنا فدنا منهم فسلم ثمّ قال لهم : والله إنّني لأحبّ ربحكم وأرواحكم ، وإنّني لعلّى دين الله ، وما بين أحدكم وبين أن يغتبط بما هو فيه إلاّ أن تبلغ نفسه ههنا - وأشار بيده إلى حنجرته - فأعينونا بورع واجتهاد و من

(٢) بشارة المصطفى ص ١٠ و ١١٣ .

(١) راجع ج ٢٤ ص ١٣٨ .

(٣) مجالس المفيد ص ١٨٦ .

(٤) بشارة المصطفى ص ١٤ و ١١٥ .

يَأْتُمْ مِنْكُمْ بِامَامٍ فَلْيَعْمَلْ بِعَمَلِهِ .

أَنْتُمْ سُطْرُ اللَّهِ ، وَأَنْتُمْ أَعْوَانُ اللَّهِ ، وَأَنْتُمْ أَنْصَارُ اللَّهِ ، وَأَنْتُمْ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ
وَالسَّابِقُونَ الْآخِرُونَ ، وَأَنْتُمْ السَّابِقُونَ إِلَى الْجَنَّةِ ، قَدْ ضَمَّنَّا لَكُمْ الْجَنَانَ بِضِمَانِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ ، كَأَنَّكُمْ فِي الْجَنَّةِ تَنَافُسُونَ فِي فَضَائِلِ الدَّرَجَاتِ .

كُلُّ مُؤْمِنٍ مِنْكُمْ صِدِّيقٌ ، وَكُلُّ مُؤْمِنَةٍ مِنْكُمْ حُورَاءٌ ، قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
يَا قَبْرَقُمْ فَاسْتَبَشِرُوا اللَّهَ سَاخِطَ عَلَى الْأُمَّةِ مَا خَلَا شِيعَتَنَا أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ شَرْفًا
وَشَرَفَ الدِّينِ الشَّيْعَةِ . أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ عِمَادًا وَعِمَادَ الدِّينِ الشَّيْعَةِ ، أَلَا وَإِنَّ
لِكُلِّ شَيْءٍ سَيِّدًا وَسَيِّدَ الْمَجَالِسِ مَجْلِسِ شِيعَتِنَا ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ شَهَادًا وَشَهَادَ
الْأَرْضِ أَرْضِ سَكَّانِ شِيعَتِنَا فِيهَا ، أَلَا وَمَنْ خَالَفَكُمْ مَنْسُوبٌ إِلَى هَذِهِ الْآيَةِ « وَجُوهُ
يَوْمُئِذٍ خَاشِعَةٌ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً » (١) أَلَا وَمَنْ دَعَا مِنْكُمْ فَدَعْوَتُهُ
مُسْتَجَابَةٌ ، أَلَا وَمَنْ سَأَلَ مِنْكُمْ حَاجَةً فَلَهُ بِهَا مِائَةٌ حَاجَةٍ ، يَا حَبْنَدَا حَسَنَ صَنِيعِ اللَّهِ
إِلَيْكُمْ ، تَخْرُجُ شِيعَتُنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ قُبُورِهِمْ مَشْرِقَةً أَلْوَانُهُمْ وَوُجُوهُهُمْ قَدْ
أَعْطُوا الْأَمَانَ ، لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ، وَاللَّهُ أَشَدُّ حُبًّا لِشِيعَتِنَا مِنْ
لَهُمْ (٢) .

بَيَانٌ : « إِنَّهُمْ سُطْرُ اللَّهِ » بِضَمِّ الشَّيْنِ وَفَتْحِ الرَّاءِ أَيْ نَجْدَةُ جُنُودِهِ وَأَعْوَانُهُ
وَعَسَاكِرُهُ قَالَ فِي النِّهَايَةِ سُطْرُ السُّلْطَانِ نَجْدَةُ أَصْحَابِهِ ، الَّذِينَ يَقْدُمُهُمْ عَلَى غَيْرِهِمْ
مِنْ جُنْدِهِ ، وَقَالَ : الشَّرْطَةُ أَوَّلُ طَائِفَةٍ مِنَ الْجَيْشِ تَشْهَدُ الْوُقُوعَ ، وَقَالَ : الْأَشْرَاطُ
مِنْ الْأَضْدَادِ يَقَعُ عَلَى الْأَشْرَافِ وَالْأَرْذَالِ ، وَالْعِمَادُ بِالْكَسْرِ الْخَشَبَةُ الَّتِي يَقُومُ
عَلَيْهَا الْبَيْتُ .

٩٠ - ارشاد القلوب : بالاسناد إلى محمد بن ثابت قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لِعَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَنِي وَإِيَّاكَ مِنْ نُورِهِ الْأَعْظَمِ ، ثُمَّ رَشَّ مِنْ نُورِنَا
عَلَى جَمِيعِ الْأَنْوَارِ مِنْ بَعْدِ خَلْقِهِ لَهَا ، فَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى إِلَيْنَا ، وَمَنْ

(١) النّاشية : ٢ - ٤ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١٦ .

أخطأ ذلك النور ضلّ عنا ، ثمّ قرأ : « و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ،
يهتدي إلي نورنا .

وروى مسنداً إلى رسول الله ﷺ قال : نحن أهل بيت لا يقاس بنا أحد من
عباد الله ، و من والانا وائتمّ بنا ، وقبل منا ما أوحى إلينا ، وعلمناه إياه ، وأطاع
الله فينا ، فقد والى الله ، ونحن خير البرية ، وولدنا منا ، ومن أنقشنا ، وشيعتنا منا
من آذاهم آذانا ومن أكرمهم أكرمنا ، ومن أكرمنا كان من أهل الجنة .

٩١ - بشا : بالاسناد إلى الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن
القاسم ، عن جدّه ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ
على منبره : يا عليّ ، إنّ الله عزّ وجلّ وهب لك حبّ المساكين والمستضعفين
في الأرض فرضيت بهم إخواناً ورضوا بك إماماً ، فطوبى لمن أحبّك وصدق عليك
وويل لمن أبغضك وكذب عليك .

يا عليّ أنت العلم لهذه الأمّة من أحبّك فاز ، ومن أبغضك هلك ، يا عليّ أنا
المدينة وأنت بابها ، يا عليّ أهل مودّتك كلّ أوّاب حفيظ ، و كلّ ذي طمر لو
أقسم على الله لبرّ قسمه (١) .

يا عليّ إخوانك كلّ طاهر زكيّ مجتهد عند الخلق ، عظيم المنزلة عند الله
عزّ وجلّ ، يا عليّ محبوبك جيران الله في دار الفردوس ، لا يأسفون على ما فاتهم من
الدنيا ، يا عليّ أنا وليّ لمن واليت ، وأنا عدوّ لمن عاديت ، يا عليّ من أحبّك
فقد أحبّني ، ومن أبغضك فقد أبغضني ، يا عليّ إخوانك الذّبل الشفاه ، تعرف
الرهبانية في وجوههم .

يا عليّ إخوانك يفرحون في ثلاث مواطن : عند خروج أنفسهم وأنا شاهدهم
وأنت ، وعند المساءلة في قبورهم ، وعند العرض ، وعند الصراط إذا سئل الخلق عن
إيمانهم فلم يجيبوا ، يا عليّ حربك حربي ، وسلمك سلمى ، و حربي حرب الله
وسلمى سلم الله ، ومن سالمك فقد سالمني ، ومن سالمني فقد سالم الله عزّ وجلّ .

(١) الطمر : الثوب الخلق البالي ، يلبس ازاراً اورداء ، وابرار القسم امضاءه .

يا عليُّ بَشِّرْ إِخْوَانَكَ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ قَد رَضِيَ عَنْهُمْ إِذْ رَضِيَكَ لَهُمْ قَائِداً وَرَضُوا بِكَ وَلِيّاً ، يا عليُّ أَنْتَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَقَائِدُ الْغُرَّةِ الْمُحِبِّينَ ، يا عليُّ شِيعَتُكَ الْمُنْتَجِبُونَ ، وَلَوْلَا أَنْتَ وَشِيعَتُكَ مَا قَامَ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ دِينٌ ، وَلَوْلَا مَنْ فِي الْأَرْضِ مِنْكُمْ لَمَا أُنْزِلَتِ السَّمَاءُ قَطْرَهَا ، يا عليُّ لَكَ كَنْزٌ فِي الْجَنَّةِ وَأَنْتَ ذُو قَرْنِهَا ، شِيعَتُكَ تَعْرِفُ بِحَرْبِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ ، يا عليُّ أَنْتَ وَشِيعَتُكَ الْفَائِزُونَ بِالْقِسْطِ ، وَخِيَرَةُ اللَّهِ مِنْ خَلْقِهِ .

يا عليُّ أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَنْفُضُ التُّرَابَ عَنْ رَأْسِهِ وَأَنْتَ مَعِيَ ثُمَّ سَائِرُ الْخَلْقِ يا عليُّ أَنْتَ وَشِيعَتُكَ عَلَى الْحَوْضِ تَسْقُونَ مِنْ أَحْبَبْتُمْ ، وَتَمْنَعُونَ مِنْ كَرِهْتُمْ ، وَأَنْتُمْ الْأَمْنُونَ يَوْمَ الْفِرْعَ الْأَكْبَرِ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ ، يَفْزَعُ النَّاسُ وَلَا تَفْزَعُونَ ، وَيَحْزَنُ النَّاسُ وَلَا تَحْزَنُونَ ، فَيَكُمُ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْهُ الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ » (١) وَفِيهِمْ نَزَلَتْ « لَا يَحْزَنُهُمُ الْفِرْعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تَوَعْدُونَ » (٢) .

يا عليُّ أَنْتَ وَشِيعَتُكَ تَطْلُبُونَ فِي الْمَوْقِفِ ، وَأَنْتُمْ فِي الْجَنَانِ تَتَنَعَّمُونَ ، يا عليُّ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ وَالْخَزَنَةَ أَنْ يَشْتَاقُونَ إِلَيْكُمْ ، وَإِنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ وَالْمَلَائِكَةَ الْمُقَرَّبِينَ لِيَخْصُونَكُمْ بِالْدُّعَاءِ ، وَيَسْأَلُونَ اللَّهَ لِمَحَبَّتِكُمْ ، وَيَفْرَحُونَ لِمَنْ قَدَّمَ عَلَيْهِمْ مِنْكُمْ ، كَمَا يَفْرَحُ الْأَهْلُ بِالْغَائِبِ الْقَادِمِ بَعْدَ طَوْلِ الْغَيْبَةِ .

يا عليُّ شِيعَتُكَ الَّذِينَ يَخَافُونَ اللَّهَ فِي السِّرِّ وَيَنْصَحُونَهُ فِي الْعِلَانِيَةِ ، يا عليُّ شِيعَتُكَ الَّذِينَ يَتَنَافَسُونَ فِي الدَّرَجَاتِ ، لِأَنَّهُمْ يَلْقَوْنَ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ وَمَا عَلَيْهِمْ ذَنْبٌ يا عليُّ إِنَّ أَعْمَالَ شِيعَتِكَ سَتُعْرَضُ عَلَيْكَ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَأَفْرَحْ بِصَالِحِ مَا يَبْلُغُنِي مِنْ أَعْمَالِهِمْ ، وَأَسْتَغْفِرْ لِسَيِّئَاتِهِمْ .

يا عليُّ ذَكَرَكَ فِي التَّوْرَةِ وَذَكَرَ شِيعَتَكَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقُوا بِكُلِّ خَيْرٍ ، وَكَذَلِكَ فِي الْإِنْجِيلِ فَاسْأَلْ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ وَأَهْلَ الْكِتَابِ يَخْبَرُونَكَ عَنْ أَلْيَا ، مَعَ عِلْمِكَ بِالتَّوْرَةِ

والانجيل وما أعطاك الله عزَّ وجلَّ من علم الكتاب وإنَّ أهل الانجيل ليتعظّمون ألياً
وما يعرفونه وما يعرفون شيعته ، وإنّما يعرفونهم بما يجدونهم في كتبهم .
يا عليُّ إنَّ أصحابك ذكرهم في السماء أكبر وأعظم من ذكر أهل الأرض
لهم بالخير ، فليفرحوا بذلك وليزدادوا اجتهاداً ، يا عليُّ إنَّ أرواح شيعتك لتصعد
إلى السماء في رقادهم ووفاتهم ، فتتظر الملائكة إليها كما ينظر الناس إلى الهلال
شوقاً إليهم ، ولما يرون من منزلتهم عند الله عزَّ وجلَّ ، يا عليُّ قل لأصحابك العارفين
بك يتنزّهون عن الأعمال التي يقارفها عدوُّهم فما من يوم ولا ليلة إلّا ورحمة الله
تبارك وتعالى تغشاهم فليجتنبوا الدّنس .

يا عليُّ اشتدَّ غضب الله عزَّ وجلَّ على من قلاهم وبرئ منكم ومنهم ، واستبدل
بك وبهم ، ومال إلى عدوّك ، وتركك وشيعتك ، واختار الضلال ، ونصب الحرب
لك ولشيعتك ، وأبغضنا أهل البيت ، وأبغض من والاك ونصرك واختارك و بذل
مهبته وماله فينا .

يا عليُّ أقرئهم مني السلام من رآني منهم ومن لم يرني ، وأعلمهم أنّهم إخواني
الذين أشتاق إليهم ، فليلقوا عملي إلى من [لم] يبلغ قرني من أهل القرون من بعدي
وليتمسكوا بحبل الله وليعتصموا به ، وليجتهدوا في العمل فأنّالا نخرجهم من هدى
إلى ضلالة ، وأخبرهم أنّ الله عزَّ وجلَّ راض عنهم ، وأنّه يباهي ملائكته ، وينظر
إليهم في كلِّ جمعة برحمته ، ويأمر الملائكة أن تستغفر لهم .

يا عليُّ لا ترغب عن نصرة قوم يبلغهم أو يسمعون أنّي أحبُّك فأحبّوك لحبّي
إيّاك ، ودانوا الله عزَّ وجلَّ بذلك ، وأعطوك صفو المودّة من قلوبهم ، واختاروك
على الأبناء والأخوة والأولاد ، و سلكوا طريقك ، وقد حملوا على المكراه فينا
فأبوا إلّا نصرنا ، و بذل المهج فينا مع الأذى وسوء القول ، وما يقاسوناه من
مضاضة ذلك .

فكن بهم رحيماً واقع بهم ، فإنَّ الله عزَّ وجلَّ اختارهم بعلمه لنا من بين
الخلق ، وخلقهم من طينتنا . واستودعهم سرّنا ، وألزم قلوبهم معرفة حقّنا ، وشرح

صدورهم متمسكين بجبلنا لا يؤثرون علينا من خالفنا معاً يزول من الدنيا عنهم
أيدهم الله وسلك بهم طريق الهدى فاعتصموا به ، فالناس في عمه الضلالة ، متحيرون
في الأهواء ، عموا عن الحق ، وما جاء من عند الله عز وجل ، فهم يصبحون ويمسون
في سخط الله ، وشيعتك على منهاج الحق والاستقامة ، لا يستأنسون إلى من خالفهم
وليست الدنيا منهم وليسوا منها ، أولئك مصابيح الدجى أولئك مصابيح الدجى (١) .

فضائل الشيعة : للصدوق بإسناده عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (٢)
ايضاح : في القاموس : البر بالفتح الصدق في اليمين ، و يكسر و قد بررت
وبررت وبرت اليمين وتبر كيمل ويحل برأ وبر أو برور أو برها أمضاها على الصدق
وقال : المهجة الدم أو دم القلب والروح ، والمقاسات المكابدة وتحمل المشاق في الأمر
والمضاضة وجع المصيبة ، ومض الكحل العين آلمها .

٩٢- بشا : عن محمد بن علي بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جده ، عن
أبي الحسين بن أبي الطيب ، عن أحمد بن القاسم القرشي ، عن عيسى بن مهران ، عن
إسماعيل بن أمية ، عن غنبة العابد ، عن جابر بن عبد الله ، عن أبي جعفر عليه السلام قال :
كنّا جلوساً معه فتلا رجل هذه الآية : « كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب
اليمين » (٣) فقال رجل : من أصحاب اليمين ؟ قال : شيعة علي بن أبي طالب عليه السلام (٤) .

٩٣- كا : من الروضة عن العدة ، عن سهل ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه
قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه أبو بصير وقد حفزة النفس فلما أخذ
مجلسه قال له أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا محمد ما هذا النفس العالي ؟ فقال : جعلت فداك
يا ابن رسول الله ، كبرت سني ودق عظمي واقترب أجلي مع أنتني لست أدري ما
أرد عليه من أمر آخرتي ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا محمد وإنك لتقول هذا ؟ قال :
جعلت فداك فكيف لا أقول ؟ فقال : يا أبا محمد أما علمت أن الله تعالى يكرم الشباب منكم

(١) بشارة المصطفى ص ٢٢١ - ٢٢٤ .

(٢) فضائل الشيعة ١٤٥ - ١٤٧ .

(٣) المدرثر : ٣٨ - ٣٩ .

(٤) بشارة المصطفى ص ١٩٨ .

ويستحي من الكهول ؟ قال : قلت : جعلت فداك فكيف يكرم الشباب و يستحي من الكهول ؟ فقال : يكرم الشباب أن يعدّ بهم و يستحي من الكهول أن يحاسبهم .

قال : قلت : جعلت فداك هذا لنا خاصة أم لأهل التوحيد ؟ قال : فقال : لا والله إلا لكم خاتمة دون العالم ، قال : قلت : جعلت فداك فأنابنا نبزاً انكسرت له ظهورنا ، وماتت له أفئدتنا ، واستحلّت له الولاية دماءنا في حديث رواه لهم فقهاؤهم .

قال : فقال أبو عبد الله عليه السلام : الرافضة ؟ قال : قلت : نعم ، قال : لا والله ما هم سمّوكم ، ولكن الله سمّاكم به ، أما علمت يا أبا عبد الله أن سبعين رجلاً من بني إسرائيل رفضوا فرعون وقومه ، لما استبان لهم ضلالهم فلحقوا بموسى صلى الله عليه لمّا استبان لهم هداه ، فسّمّوا في عسكر موسى الرافضة ، لأنّهم رفضوا فرعون ، وكانوا أشدّ أهل ذلك العسكر عبادة ، وأشدّهم حباً لموسى وهارون ، وذريّتهما عليهما السلام فأوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى أن أثبت لهم هذا الاسم في التوراة فأنّي قد سميتهم به ، ونحلتهم إياه فأثبت موسى صلى الله عليه الاسم لهم ثمّ ذكر الله عزّ وجلّ لكم هذا الاسم حتّى نحلّكموه .

يا أبا عبد الله رفضوا الخير ورفضتم الشرّ ، افترق الناس كلّ فرقة ، وتشعبوا كلّ شعبة ، فانشعبتم مع أهل بيت نبيكم عليه السلام وذهبت حيث ذهبوا ، واخترتم من اختار الله لكم ، و أردتم من أراد الله فأبشروا ثمّ أبشروا فأنتم والله المرحومون ، المتقبّلون من محسنكم ، والمتجاوزون عن مسيئكم ، من لم يأت الله عزّ وجلّ بما أنتم عليه يوم القيامة لم يتقبّل منه حسنة ، ولم يتجاوز له عن سيئة ، يا أبا عبد الله فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال : فقال : يا أبا عبد الله إن الله عزّ وجلّ ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شعيتنا ، كما يسقط الريح الورق في أوان سقوطه ، وذلك قوله عزّ وجلّ « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » (١) استغفارهم والله لكم دون هذا الخلق يا أبا عبد الله فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال : يا أبا عبد الله لقد ذكركم الله في كتابه ، فقال : « من المؤمنين رجال صدقوا

ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر ، وما بدّوا بتديلاً « (١) إنكم فتيتم بما أخذ الله عليه ميثاقكم من ولايتنا ، وإنكم لم تبدّوا لنا غيرنا ، ولولم تفعلوا لعيركم الله كما غيرهم ، حيث يقول جلّ ذكره « وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين » (٢) يا أبا عبد الله فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

فقال : يا أبا عبد الله لقد ذكركم الله في كتابه فقال « إخواناً على سرد متقابلين » (٣) والله ما أراد بهذا غيركم يا أبا عبد الله فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال : فقال : يا أبا عبد الله « الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوٌ إلاّ المتقين » (٤) والله ما أراد بهذا غيركم يا أبا عبد الله فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

فقال : يا أبا عبد الله لقد ذكرنا الله عزّ وجلّ وشيعتنا وعدوّننا في آية من كتابه فقال عزّ وجلّ « هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الألباب » (٥) فحنّ الذين يعلمون ، وعدوّننا الذين لا يعلمون ، وشيعتنا هم أولوا الألباب ، يا أبا عبد الله فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

فقال : يا أبا عبد الله ما استثنى الله عزّ ذكره بأحد من أوصياء الأنبياء ولا أتباعهم ما خلا أمير المؤمنين عليه السلام وشيعته ، فقال في كتابه وقوله الحقّ « يوم لا يغني مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون إلاّ من رحم الله » (٦) يعني بذلك عليّاً وشيعته يا أبا عبد الله فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال : لقد ذكركم الله في كتابه إذ يقول « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لاتقنطوا من رحمة الله إنّ الله يغفر الذنوب جميعاً إنّّه هو الغفور الرحيم » (٧) والله ما أراد بهذا غيركم ، فهل سررتك يا أبا عبد الله ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

(١) الاحزاب : ٢٣ .

(٢) الاعراف : ١٠٢ .

(٣) الحجر : ٤٧ .

(٤) الزخرف : ٦٧ .

(٥) الزمر : ٩ .

(٦) الدخان : ٤١ .

(٧) الزمر : ٥٢ .

فقال : يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال : « إنَّ عبادي ليس لك عليهم سلطان » (١) والله ما أراد بهذا إلاَّ الأئمة عليهم السلام و شيعتهم ، فهل سررتك يا أبا محمد ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال : يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدِّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » (٢) فرسول الله في الآية النبيون ونحن في هذا الموضع الصديقون والشهداء ، وأنتم الصالحون فتمسّموا بالصالح كما سمّاكم الله عزَّ وجلَّ يا أبا محمد فهل سررتك ؟ قال : قلت جعلت فداك زدني .

قال : يا أبا محمد لقد ذكركم الله إذ حكى عن عدوِّكم في النار بقوله « وقالوا ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدهم من الأشرار أتخذناهم سخرى أم زاغت عنهم الأبصار » (٣) والله ما عنى [الله] ولا أراد بهذا غيركم ، صرتم عند أهل هذا العالم شرار الناس وأنتم والله في الجنة تحبسون وفي النار تطلبون ، يا أبا محمد فهل سررتك ؟ قال : قلت جعلت فداك زدني .

قال : يا أبا محمد ما من آية نزلت تقود إلى الجنة ، ولا يذكر أهلها بخير ، إلاَّ وهي فينا وفي شيعتنا ، وما من آية نزلت تذكر أهلها بشرٍّ ولا تسوق إلى النار إلاَّ وهي في عدوِّنا ومن خالفنا فهل سررتك يا أبا محمد ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني فقال : يا أبا محمد ليس على ملَّة إبراهيم إلاَّ نحن وشيعتنا ، وسائر الناس من ذلك براء يا أبا محمد فهل سررتك ؟ وفي رواية أخرى فقال حسبي (٤) .

ختص : عن ابن الوليد ، عن الحسن بن ميثل ، عن النهاوندي ، عن أحمد بن سليمان ، عن أبيه ، عن أبي بصير مثله (٥) بأدنى تغيير وقد مرَّ في باب أحوال أصحاب

(١) الحجر : ٤٢ . (٢) النساء : ٦٩ .

(٣) س : ٦٢ - ٦٣ .

(٤) الكافي ج ٨ س ٣٣ - ٣٥ .

(٥) الاختصاص ص ١٠٤ - ١٠٧ .

الصادق عليه السلام (١) و روى الصدوق في كتاب فضائل الشيعة ، عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن عبّاد بن سليمان ، عن عُمَد بن سليمان ، عن أبيه مثله (٢) .

توضيح : قال في النهاية « الحفز » الحثُّ والاعجال ، و منه حديث أبي بكره إنّه دبَّ إلى الصفِّ [راكعاً] وقد حفزه النفس ، و « الشباب » بالفتح جمع شابّ وفي القاموس الكهل من وخطه الشيب - أي خالطه - ورأيت له بَجالة - أي عظمة - أو من جاوز الثلاثين أو أربعاً وثلاثين إلى إحدى وخمسين .

وقال « النبز » بالفتح اللّمْز ومصدر نبزه ينبزه لقبّه كنبزه ، وبالتحريك اللّقب والتنازع والتداعي بالألقاب وقال الجوهري : يقال بشرته بمولود فأبشر بإشاراً أي سرّاً وتقول أبشر بخير بقطع الألف .

« صدقوا ما عاهدوا الله عليه » أي وفوا بما عاهدوا الله عليه أن لا يفرّوا عند لقاءهم العدو « فمنهم من قضى نحبه » أي وفي بنذه وعهده ، فقاتل حتّى استشهد وقال الجوهري النجب المدّة و الوقت يقال : قضى فلان نحبه إذا مات ، وقد مرّ في أخبار كثيرة (٣) أن الآية نزلت في أمير المؤمنين و حمزة وجعفر وعبيدة عليهم السلام قال الثلاثة الأخيرة استشهدوا وعليّ عليه السلام ينتظر الشهادة « وما بدّلوا » شيئاً من الدّين « تبديلاً » .

« يوم لا يغني مولى » أي قريب أو حميم أو صاحب أو ناصر عن صاحبه شيئاً من الإغناء والنفع والدفع « و لا هم ينصرون » و الضمير لمولى الأوّل أولهما « أسرفوا على أنفسهم » أي أفرطوا في الجناية عليها بالاسراف في المعاصي « ليس لك عليهم سلطان » عدم سلطانه بالنسبة إلى الشيعة بمعنى أنّه لا يمكنه أن يخرجهم من دينهم الحقّ أو يمكنهم دفعه بالاستعاذة و التوسّل به تعالى .

(١) راجع ج ٤٧ ص ٣٩٠ .

(٢) فضائل الشيعة ص ١٤٨ .

(٣) كسائر في ج ٣٥ ص ٤٠٨ و ج ٣٦ ص ١٠٣ .

و قال الجوهري : قال تعالى « فهم في روضة يجبرون » (١) أي ينعمون و يكرّمون ويسرّون ، قوله « براء » بكسر الباء ككرام و في بعض النسخ برآء كفقهاء و كلاهما جمع بريء .

٩٤- كنز : عن محمد بن العباس ، عن علي بن العباس ، عن جعفر بن محمد عن موسى بن زياد ، عن عنبسة العابد ، عن جابر بن يزيد ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عزّ وجلّ : « فسلام لك من أصحاب اليمين » (٢) قال : هم الشيعة قال الله تعالى لبيته : « فسلام لك من أصحاب اليمين » يعني أنك تسلم منهم لا يقتلون ولذلك .

وقال أيضاً: حدّثنا علي بن عبد الله ، عن إبراهيم بن محمد الثقفي ، عن محمد بن عمران ، عن عامر بن حميد ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام في هذه الآية قال أبو جعفر عليه السلام : هم شيعةنا ومحبّونا .

٩٥- كنز : عن محمد بن العباس ، عن أحمد بن الهيثم ، عن الحسن بن عبد الواحد ، عن حسن بن حسين ، عن يحيى بن مساور ، عن إسماعيل بن زياد ، عن إبراهيم بن مهاجر ، عن يزيد بن شراحيل كاتب علي عليه السلام قال : سمعت علياً عليه السلام يقول : حدّثني رسول الله صلى الله عليه وآله و أنا مسنده إلى صدري ، وعائشة عند أذني فأصغت عائشة تسمع ما يقول ، فقال : أي أخي ألم تسمع قول الله تعالى « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية » (٣) هم أنت وشيعتك ، و موعدي و موعذك الحوض إذا جئت الأمم تدعون غرّاً محبّلين شباعاً مرويين .

٩٦- كنز : عن محمد بن العباس ، عن أحمد بن هوزة ، عن إبراهيم بن إسحاق عن عبد الله بن عباد ، عن عمرو بن شمر ، عن أبي مخنف ، عن يعقوب بن ميثم أنه وجد في كتب أبيه أن علياً عليه السلام قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية » (٤) ثمّ التفت إليّ فقال : هم أنت

(١) الروم : ١٥ .

(٢) الواقعة : ٩١ .

(٣ و ٤) البينة : ٧ .

يا عليّ و شيعتك و ميعادك و ميعادهم الحوض ، يأتون غراً محجلين متوجّين قال يعقوب : فحدّثت به أبا جعفر عليه السلام فقال : هكذا هو عندنا في كتاب عليّ صلوات الله عليه .

٩٧- كنز : عن محمد بن العباس ، عن أحمد بن محمد الوراق ، عن أحمد بن إبراهيم ، عن الحسن بن أبي عبدالله ، عن مصعب بن سلام ، عن أبي حمزة الثماليّ عن أبي جعفر ، عن جابر بن عبدالله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله في مرضه الذي قبض فيه لفاطمة عليها السلام : يا بنية بأبي أنت و أمّي أرسلني إلى بعلك فادعني لي ، فقالت للحسن عليه السلام : انطلق إلى أبيك فقل له : إن جدّي يدعوك فانطلق إليه الحسن فدعاه فأقبل أمير المؤمنين حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله و فاطمة عنده وهي تقول : و اكرباه لكربك يا أبتاه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا كرب على أبيك بعد اليوم ، يا فاطمة إنّ النبيّ لا يشقّ عليه الجيب ، و لا يخمش عليه الوجه ، و لا يدعى [له] بالويل ولكن قل لي كما قال أبوك عليّ إبراهيم : تدمع العين ، و قد يوجع القلب ، و لا نقول ما يخطئ الربّ و إنّنا بك يا إبراهيم لمحزونون ، و لو عاش إبراهيم لكان نبياً .

ثمّ قال : يا عليّ ادن منّي فدنا منه ، ثمّ قال : فأدخل أذنك في فمي ، ففعل فقال : يا أخى ألم تسمع قول الله في كتابه « إنّ الذين آمنوا و عملوا الصالحات أوّلك هم خير البريّة » ؟ قال : بلى يا رسول الله ، قال : هم أنت و شيعتك تجيئون غراً محجلين ، شباعاً مروّتين أولم تسمع قول الله عزّ و جلّ في كتابه « إنّ الذين كفروا من أهل الكتاب و المشركين في نار جهنّم خالدون فيها أوّلك هم شرّ البريّة » (١) . قال : بلى يا رسول الله قال : هم عدوّك و شيعتهم يجيئون يوم القيامة مسودّة و جوههم ظماء مظمّين أشقياء معدّين ، كفّاراً منافقين ، ذاك لك و لشيعتك ، و هذا لعدوّك و شيعتهم .

بيان : في القاموس « خمش وجهه يخمشه و يخمشه خدشه و لطمه و ضربه و قطع عضواً منه ، قوله عليه السلام « و لو عاش إبراهيم لكان نبياً » و لذا لم يعيش لأنّه لا نبىّ بعده « مظمّين » على بناء الافعال أو التفعيل أي يبقون على العطش و لا يسقون

أومبالغة في شدة العطش .

٩٨- كثر : عن محمد بن العباس ، عن جعفر بن محمد الحسيني ومحمد بن أحمد الكاتب ، عن محمد بن علي بن خلف ، عن أحمد بن عبد الله ، عن معاوية بن عبد الله بن أبي رافع ، عن أبيه ، عن جده أبي رافع أن علياً عليه السلام قال لأهل الشورى : أنشدكم الله هل تعلمون يوم أتيتكم وأنتم جلوس مع رسول الله فقال : هذا أخي قد أتاكم ثم التفت إليّ ثم إلى الكعبة وقال و ربّ الكعبة المبنية إنّ عليّاً وشيعته هم الفائزون يوم القيامة ، ثم أقبل نحوكم وقال : أما إنّه أوّلكم إيماناً وأقولكم بأمر الله ، وأوفاكم بعهد الله ، وأقضاكم بحكم الله ، وأعدلكم في الرعيّة ، وأقسمكم بالسويّة وأعظمكم عند الله مزيّة فأنزل الله سبحانه « إنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البريّة » (١) فكبر النبي عليه السلام وكبرتم ، وهنأتموني بأجمعكم فهل تعلمون أنّ ذلك كذلك ؟ قالوا : اللهم نعم .

٩٩- فر : عن الحسن بن العباس معنعناً ، عن أصبغ بن نباته قال : قال أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام : لا يكون الناس في حال شدة إلاّ كان شيعة أحسن الناس حالاً أما سمعتم الله يقول في كتابه المبين «الأن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً» (٢) فخفف عنهم ما لا يخفف عن غيرهم (٣) .

١٠٠- فر : عن جعفر بن محمد الفزاري ، معنعناً ، عن خيثمة الجعفي قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال لي : يا خيثمة أبلغ موالينا منّا السلام وأعلمهم أنّهم لم ينالوا ما عند الله إلاّ بالعمل ، وقال رسول الله : سلمان منّا أهل البيت إنّما عني بمعرفتنا وإقراره بولايتنا وهو قوله تعالى : «خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم» (٤) وعسى من الله واجب ، وإنّما نزلت في شيعةنا المذنبين (٥) .

(١) البينة : ٧ . (٢) الأنفال : ٦٦ .

(٣) تفسير فرات ص ٥١ .

(٤) براءة : ١٠٢ .

(٥) تفسير فرات ص ٥٧ .

١٠١ - فر : عن عليّ بن محمد بن عمر الزهريّ معنعناً ، عن زيد بن سلام الجعفيّ قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت : أصلحك الله إن خيثة الجعفيّ حدّثني عنك أنّه سألك عن قول الله «وما آمن معه إلا قليل» (١) فأخبرته أنها جرت في شيعة آل محمد عليهم السلام فقال : والله صدق خيثة كذا حدّثته (٢) .

١٠٢ - فر : عن محمد بن أحمد بن عليّ الكسائيّ معنعناً ، عن حنان بن سدير الصيرفيّ قال : دخلت على أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام وعلى كتفه مطرف من خزّ فقلت له : يا ابن رسول الله ما يثبت الله شيعتكم على محبتكم أهل البيت ؟ قال : أولم يؤمن قلبك ؟ قلت : بلى إلا أنّ قلبي قرحة ، ثمّ قال لخادم له : ائتني بيضة بيضاء فوضعها على النار حتّى نضجت ثمّ أهوى بالقشر إلى النار وقال : أخبرني أبي عن جدّي أنّه إذا كان يوم القيامة هوى مبغضنا في النار هكذا ثمّ أخرج صفرتها فأخذها على كفه اليمين ثمّ قال : والله إنّنا لصفوة الله كما هذه الصفرة صفوة هذه البيضة ! ثمّ دعا بخاتم فضّة فخالط الصفرة مع البياض والبياض مع الصفرة ثمّ قال : أخبرني أبي ، عن آبائي ، عن جدّي ، عن رسول الله أنّه قال : إذا كان يوم القيامة كان شيعتنا هكذا بنامختلطين و شبك بين أصابعه ثمّ قال : «إخواناً على سرر متقابلين» (٣) .

١٠٣ - فر : عن محمد بن القاسم بن عبيد معنعناً ، عن سليمان الديلمي قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه أبو بصير وقد حفزه نفسه فلما أن أخذ مجلسه قال له أبو عبد الله : يا أبا محمد ما هذا النفس العالي ؟ قال : جعلت فداك يا ابن رسول الله كبرت سنّي ودقّ عظمي ولست أدري ما أرد عليه من أمر آخرتي فقال أبو عبد الله : يا أبا محمد إنك لتقول هذا ؟ فقال : جعلت فداك وكيف لأقول هذا ؟ فذكر كلاماً فقال : يا أبا محمد لقد ذكر كم الله في كتابه فقال : «إخواناً على سرر

(١) هود : ٤٠ .

(٢) تفسير فرات ص ٦٨ .

(٣) تفسير فرات ص ٨٢ .

مقابلين» (١) والله ما أراد بهذا غيركم يا أبا محمد فهل سررتك؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني! فقال: ذكركم الله في كتابه فقال: «إن عبادي ليس لك عليهم سلطان» (٢) والله ما أراد بها إلا الأئمة وشيعتهم فهل سررتك (٣).

١٠٤ - فر: عن محمد بن أحمد معنعناً، عن أصبغ بن نباته، عن علي بن الحسين في قوله تعالى: «وهم من فزع يومئذ آمنون» (٤) قال: فقال لي علي: بلى يا أصبغ ما سألتني أحد عن هذه الآية، ولقد سألت النبي ﷺ كما سألتني فقال لي: سألت جبرئيل عليه السلام عنها فقال: يا محمد إذا كان يوم القيامة حشرتك الله وأهل بيتك ومن يتولاك وشيعتك، حتى يقفوا بين يدي الله تعالى فيستراهم عوراتهم، ويؤمنهم من الفزع الأكبر لحبهم لك وأهل بيتك، ولعلي بن أبي طالب عليه السلام يا علي شيعتك والله آمنون فرحون، يشفعون فيشفعون ثم قرأ «فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون» (٥).

١٠٥ - فر: عن الحسين بن سعيد معنعناً عن زيد بن علي بن الحسين قال: ينادي مناد يوم القيامة أين «الذين تتوفيهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم» (٦)؟ قال: فيقوم قوم مبيضين الوجوه فيقال لهم: من أنتم؟ فيقولون: نحن المحبسون لأئمة المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فيقال لهم: بما أحببتموه؟ يقولون: يا ربنا بطاعته لك ولرسولك فيقال لهم: صدقتم «ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون» (٧)

(١) الحجر: ٤٧

(٢) الحجر: ٤٢

(٣) تفسير فرات ص ٨٣

(٤) النمل: ٨٩

(٥) المؤمنون: ١٠١، راجع تفسير فرات ص ٨٣ ذيل آية النمل ٨٩، و ص ١١٥

ذيل آية المؤمنون

(٦) النحل: ٣٢

(٧) تفسير فرات ص ٨٤

١٠٦ - فر : عن جعفر بن محمد الفزاريّ معنعنا ، عن خيثة الجعفيّ قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال لي : يا خيثة أبلغ موالينا منا السلام وأعلمهم أنهم لن ينالوا ما عند الله إلاّ بالعمل ، ولن ينالوا ولايتنا إلاّ بالورع ، يا خيثة ليس ينتفع من ليس معه ولايتنا ولا معرفتنا أهل البيت ، والله إنّ الدابة لتخرج فتكلّم الناس مؤمن وكافر وإنّها تخرج من بيت الله الحرام فليس يمرّ بها أحد من الخلق إلاّ قال : مؤمن أو كافر ، وإنّما كفروا بولايتنا لا يوقنون يا خيثة كانوا بآياتنا لا يقرّون .

يا خيثة ! الله الايمان ، وهو قوله « المؤمن المهيمن » ونحن أهله وفيه مسكنه يعني الايمان ، ومنا يشعب ومنا عرف الايمان ، ونحن الاسلام ، ومنا عرف شرائع الاسلام ، وبنات شعب يا خيثة ، من عرف الايمان واتصل به لم ينجسه الذنوب كما أنّ المصباح يضيء وينفذ النور ، وليس ينقص من ضوئه شيء كذلك من عرفنا وأقرّ بولايتنا غفر الله له ذنوبه (١) .

١٠٧ - فر : محمد بن عيسى بن زكريّا الدهقان معنعنا ، عن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ الله تعالى قضياً من ياقوته حمراء خلقه بقدرته ثمّ دلاه إلى الأرض ثمّ آلى علي نفسه أن لا ينال القضيب منها إلاّ من تولّى محمد أو آل محمد ، ثمّ قال : ما ينتظر وليّنا إلاّ أن يتبوأ مقعده من الجنة وما ينتظر عدوّننا إلاّ أن يتبوأ مقعده من النار ثمّ أوماً إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام وقال : أولياء هذا أولياء الله ، وأعداء هذا أعداء الله ، فضلاً من الله على لسان النبي صلى الله عليه وآله وقال : خاب من افترى (٢) .

١٠٨ - فر : عن جعفر بن محمد الفزاريّ معنعنا ، عن أبي جعفر عليه السلام قال إذا كان يوم القيامة جمع الله الناس من صعيد واحد من الأولين والآخرين عراة حفاة ، فيقفون على طريق المحشر ، حتّى يعرفوا عرقاً شديداً ، و تشدّ أنفاسهم

(١) تفسيرات فرات : ٨٤ .

(٢) تفسير فرات : ٩٢ .

فيمكثون بذلك مقدار خمسين عاماً قال : فقال أبو جعفر عليه السلام : فثمّ قول الله تعالى « فلا تسمع إلّا همساً » (١) قال : ثمّ ينادي مناد من تلقاء العرش أين النبيّ الأميّ قال : فيقول الناس : قد أسمعت فسمّ باسمه ، قال : فينادي : أين نبيّ الرحمة محمد بن عبد الله الأميّ ؟ قال : فيقدم رسول الله أمام الناس كلّهم حتّى ينتهي إلى الحوض طوله ما بين أُبلة إلى صنعاء فيقف عليه ثمّ ينادي بصاحبكم فيتقدّم أمام الناس فيقف معه ، ثمّ يؤذن للناس ويمرّون .

قال أبو جعفر عليه السلام : فبين وارد يومئذ وبين مصروف عنه من محبّينا فاذا رأى رسول الله عليه السلام ذلك بكأ وقال يا ربّ شيعة عليّ أراهم قد صرفوا تلقاء أصحاب النار ومنعوا عن الحوض ، قال : فيقول له الملك : إنّ الله يقول لك قد وهبتهم لك يا محمد و صفحت لك عن ذنوبهم ، وألحقتهم بك و بمن كانوا يقولون ، وجعلتهم في زمرك و أوردتهم على حوضك ، فقال أبو جعفر عليه السلام : فكم من باك يومئذ و باكية ينادي يا محمّد إذا رأوا ذلك ، قال : فلا يبقى أحد يومئذ كان محبّنا و يتولّانا و يتبرّأ من عدوّنا و يبغضهم إلّا كان في حيّزنا (٢) وورد حوضنا (٣) .

١٠٩ - فر : عن الحسين بن سعيد معنعناً ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : إذا كان يوم القيامة نادى مناد من بطنان العرش : يا معشر الخلائق غضّوا أبصاركم حتّى تمرّ بنت حبيب الله إلى قصرها فتأتي فاطمة عليها السلام ابنتي عليها ريطان (٤) خضراوان حوالها سبعون ألف حوراء فاذا بلغت إلى باب قصرها وجدت الحسن قائما والحسين نائماً مقطوع الرأس فتقول للحسن : من هذا ؟ فيقول : هذا أخي إنّ أمة أبيك قتلوه و قطعوا رأسه فأتيتها النداء من عند الله يا بنت حبيب الله إنّني إنّما أريتكم ما فعلت به أمة أبيك أنّي ادّخرت لك عندي تعزية بمصيبتك فيه إنّني جعلت تعزية اليوم أنّي لأنظر في محاسبة العباد حتّى تدخل الجنة أنت و ذريّتك

(١) طه : ١٠٨ .

(٢) حزبنا خ ٠٠ .

(٣) تفسير فترات ص ٩٣ . (٤) الربطة : الملاءة كلها نسج واحد .

و شيعتك و من أولاكم معروفاً ممن ليس هو من شيعتك قبل أن أنظر في محاسبة العباد ، فتدخل فاطمة ابنتي الجنة وذرّيتها وشيعتها و من أولاهها معروفاً ممن ليس من شيعتها فهو قول الله عزّ وجلّ « لا يحزنهم الفزع الأكبر » (١) قال : هول يوم القيامة «وهم فيما اشتهد أنفسهم خالدون» هي والله فاطمة وذرّيتها وشيعتها ومن أولاهم معروفاً وليس هو من شيعتها (٢) .

١١٠ - فر : عن أحمد بن عليّ بن عيسى الزهريّ معنعناً ، عن أصبغ بن نباته قال : توجهت إلى أمير المؤمنين عليّ عليه السلام لأُسَلِّمَ عليه فلم ألبث أن خرج فقمت قائماً على رجليّ فاستقبلته فضرب بكفه إلى كفتي فشبك أصابعه في أصابعي فقال لي: يا أصبغ بن نباته فقلت : لبّيك وسعديك يا أمير المؤمنين فقال : إنّ وليّنا وليّ الله ، فإذا مات كان في الرفيق الأعلى وسقاه الله من نهر أبرد من الثلج وأحلى من الشهد ، فقلت : جعلت فداك يا أمير المؤمنين وإن كان مذنباً ؟ قال : نعم ألم تقرأ كتاب الله (٣) أو لك يبدّل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً (٤) .

١١١ - فر : عن أحمد بن موسى معنعناً ، عن جعفر عليه السلام قال : نزلت هذه الآية فينا وفي شيعتنا « فمالنا من شافعين ولا صديق حميم » (٥) وذلك حين نادى الله بفضلنا وبفضل شيعتنا ، حتّى أنالشفع ويشفعون ، قال : فلما رأى ذلك من ليس منهم قالوا : « فما لنا من شافعين ولا صديق حميم » (٦) .

١١٢ - فر : عن جعفر بن أحمد الأودى معنعناً ، عن سماعة بن مهران قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : ما حالكم عند الناس قال : قلت : ما أحد أسوء حالاً منا

(١) الانبياء: ١٠٢ و ١٠٣ .

(٢) تفسير فرات : ٩٧ .

(٣) الفرقان : ٧٠ .

(٤) تفسير فرات ص ١٠٨ .

(٥) الشعراء : ١٠٠ .

(٦) تفسير فرات ص ١١١ .

عندهم [نحن عندهم] أشر من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشر كوا، قال: لا والله لا يرى في النار منكم اثنان لا والله ولا واحد، وإنكم الذين نزلت فيهم آية وقالوا ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدّهم من الأشرار، أتخذناهم سخرية أم زأغت عنهم الأبصار» (١).

١١٣ - فر: عن عبيد بن كثير معنعناً عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال: أنا ورسول الله ﷺ على الحوض، ومعنا عترتنا، فمن أرادنا فليأخذ بقولنا وليعمل بأعمالنا فانّا أهل البيت لنا شفاعَةٌ فنفاقوا في لقائنا على الحوض فانّا نذود عنه أعداءنا ونسقي منه أوليائنا، ومن شرب منه لم يظمأ أبداً، و حوضنا مترع فيه متعبان ينصبان من الجنة أحدهما تسنيم والآخر معين، على حافتيه الزعفران، و حصاه الدُّرُّ والياقوت، وإنّ الأمور إلى الله وليست إلى العباد، و لو كانت إلى العباد ما اختاروا علينا أحداً ولكنه يختصُّ برحمته من يشاء من عباده فاحمد الله على ما اختصكم به من النعم وعلى طيب المولد فانّ ذكرنا أهل البيت شفاء من الوباء والأسقام ووسواس الريب وإنّ حبنا رضى الربِّ والاخذ بأمرنا وطريقتنا معنا غداً في حظيرة القدس والمنتظر لأمرنا كالمشحط بدمه في سبيل الله ومن سمع واعيننا فلم ينصرنا أكبّه الله على منخريه في النار.

نحن الباب إذا بعثوا فضاقت بهم المذاهب، نحن باب حطة وهو باب الاسلام من دخله نجا ومن تخلف عنه هوى.

بنا فتح الله وبنا يختم، وبنا يمحو الله ما يشاء ويثبت، وبنا ينزل الغيث، فلا يغرّ نكم بالله الغرور لو تعلمون ما لكم في الغناء (٢) بين أعدائكم وصبركم على الأذى لقررت أعينكم، و لو فقدتموني لرأيتم أموراً يتمنى أحدكم الموت ممّا يرى من الجور والعدوان والأثرة والاستخفاف بحق الله والخوف، فإذا كان كذلك فاعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا، وعليكم بالصبر والصلاة والتقية.

واعلموا أنّ الله تبارك وتعالى يبغض من عباده المتلوّن، فلا تزولوا عن الحقّ و ولاية أهل الحقّ فانّه من استبدل بناهلك، و من اتبع أثرنا لحق، ومن سلك

(١) تفسير فرات ص ١٣١ . والاية فى سورة ص ٦٢ و ٦٣ .

(٢) بالفتح : الإقامة والمقام .

غير طريقنا غرق ، وإن لمحبينا أفواجاً من رحمة الله ، وإن لمبغضينا أفواجاً من عذاب الله طريقنا القصد ، وفي أمرنا الرشد ، أهل الجنة ينظرون إلى منازل شيعتنا كما يرى الكوكب الدرسي في السماء لا يضل من اتبعنا ، ولا يهتدي من أنكرنا ولا ينجو من أعان علينا [عدونا] ولا يعان من أسلمنا ، فلا تخلفوا عنا لطمع دنيا بحطام زائل عنكم [وأنتم] تزولون عنه ، فانه من أثر الدنيا علينا عظمت حسرته وقال الله تعالى «يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله» (١) .

سراج المؤمن معرفة حقنا ، وأشد العمي من عمي من فضلنا ، وناصبنا العداوة بلا ذنب إلا أن دعوانه إلى الحق ودعاه غيرنا إلى الفتنة فأثرها علينا ، لنا رؤية من استظل بها كنته ، ومن سبق إليها فاز ، ومن تخلف عنها هلك ، ومن تمسك بها نجا ، أنتم عماد الأرض [الذين] استخلفكم فيها ، لينظر كيف تعملون ، فراقبوا الله فيما يرى منكم ، وعليكم بالمحبة العظمى فاسلكوها لا يستبدل بكم غيركم « ساقبوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماوات والأرض أعدت للمتقين » (٢) . فاعلموا أنكم لن تنالوها إلا بالتقوى ، ومن ترك الأخذ بمن أمر الله بطاعته قيض الله له شيطاناً فهو له قرين .

ما بالكم قدر كنتم إلى الدنيا ، ورضيم بالضييم ، وفرطتم فيما فيه عزكم وسعادتكم وقوتكم على من بغى عليكم ، لا من ربكم تستحيون ولا لأنفسكم تنظرون ، وأنتم في كل يوم تضامون ولا تنبهون من رقدتكم ، ولا تنقضي فترتكم أما ترون [إلى] دينكم يبلى وأنتم في غفلة الدنيا قال الله عز ذكره « ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون . » (١)

توضيح : « اترع » كافتل متلاً ، قاله الفيروز آبادي : وقال : مثاعب المدينة مسايل مائها ، وقال الواعية الصراخ والصوت ، لا الصارخة ، وهم الجوهرى وقال : كنه ستره وقال : قيض الله فلاناً لفلان ، جاء به وأتاحه له ، وقيضنا لهم قرناء سببنا

٠ (٢) الحديد : ٢١ .

٠ (١) الزمر : ٥٦ .

٠ (٣) تفسير فرات : ١٣٧ - ١٣٩ . والاية في هود : ١١٣ .

لهم من حيث لا يحتسبونه، وقال : الصِّمِّ الظلم .

١١٤ - فر : عن أحمد بن محمد بن عليّ الزهريّ ، عن أحمد بن الحسين بن المفلس ، عن زكريّا بن محمد ، عن عبد الله بن مسكان وأبان بن عثمان ، عن بريد بن معاوية العجليّ و إبراهيم الأحمرى قالوا : دخلنا على أبي جعفر عليه السلام و عنده زياد الأحلام فقال أبو جعفر : يا زياد ما لي أرى رجلك متفلّقين ؟ قال : جعلت لك الفداء جئت على نضولي أعاتبه الطريق (١) و ما حملني على ذلك إلا حبّ لكم و شوق إليكم ، ثمّ أطرق زياد مليّاً ثمّ قال : جعلت لك الفداء إنّي ربما خلوت فأتاني الشيطان فيذكرني ما قد سلف من الذنوب والمعاصي فكأنّي آيس ثمّ أذكر حبيّ لكم و انقطاعي إليكم ، قال : يا زياد وهل الدين إلا الحبّ والبغض ؟ ثمّ تلا هذه الثلاث آيات كأنّها في كفه « ولكنّ الله حبّ إليكم الإيمان ، وزيّنه في قلوبكم و كرّه إليكم الكفر و الفسوق و العصيان أو لئلك هم الراشدون بفضلًا من الله و نعمة الله عليهم حكيم (٢) » وقال : « يحبّون من هاجر إليهم (٣) » وقال : « إن كنتم تحبّون الله فاتّبعوني يحبّكم الله ، و يغفر لكم ذنوبكم و الله غفور رحيم (٤) » .

أتى رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله إنّي أحبّ الصّوامين و لا أصوم و أحبّ المصلّين و لا أصليّ ، و أحبّ المتصدّقين و لا أصدّق ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله أنت مع من أحببت و لك ما كسبت أما ترضون أن لو كانت فزعة من السماء فزع كلّ

(١) قال الجوهريّ : عتب البعير يعتب و يعتب (ض ن) عتباناً : أي مشى على ثلاث قوائم ، و كأن المراد أني جئت على نضولي - يعني ببعيره المهزول - و كنت أحمله و أكلفه مشى الطريق بالعتبان لما به من العقر ، و في المصدر المطبوع بالنجف : على نضولي عامة الطريق .

(٢) الحجرات : ٧ و ٨ .

(٣) الحشر : ٩ .

(٤) آل عمران : ٣١ .

قوم إلى مأمئهم ، وفزعنا إلى رسول الله ، وفزعتم إلينا (١) .

بيان : في القاموس فلقه يلقه شقه كفلقه فانلق وتلق ، وفي رجليه فلق : شقوق ، وقال : النضو بالكسر المهزول من الابل وغيرها كأنها في كفه ، أي من غير تفكر ومكث كأنها كانت مكتوبة في كفه ، وتعجب السائل من ذلك يدل على قصور معرفته « ولا أسوم » أي كثيراً وكذا البواقي « فزعة » أي ما يوجب الفزع والخوف ، وفزع إليه كفرح لجأ .

١١٥-ختص : عن الصادق عليه السلام قال : والله إن المؤمن ليزهر نوره لأهل السماء كما تزهر نجوم السماء لأهل الأرض .

وقال : إن المؤمن ولي الله فعينه وينصره ويصنع له ، ولا يقول عليه إلا الحق ولا يخاف غيره .

وقال : والله إن المؤمن لأعظم حقاً من الكعبة . (٢)

١١٦ - ختص : بإسناده عن سهل بن زياد ، عن عروة بن يحيى ، عن أبي سعيد المدائني قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام ما معنى قول الله عز وجل في محكم كتابه : « وما كنت بجانب الطور إذ نادينا » فقال عليه السلام كتاب لنا كتبه الله يا باسعيد في ورق قبل أن يخلق الخلاق بألفي عام ، صيره معه في عرشه وأوتحت عرشه ، فيه : يا شيعة آل محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني ، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني ، من أتاني منكم بولاية آل محمد أسكنته جنتي برحمتي (٣) .

١١٧- صفات الشيعة : للصدوق بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال له الدوانيقي بالحيرة أيام أبي العباس يا أبا عبد الله ما بال الرجل من شيعتكم يستخرج ما في جوفه في مجلس واحد حتى يعرف مذهبه ؟ فقال : ذلك لحلاوة الايمان في صدورهم من حلاوته يبدونه تبدياً (٤) .

(١) تفسير فرات ص ١٦٥ .

(٢) الاختصاص ص ٢٨ .

(٣) الاختصاص ص ١١١ .

(٤) صفات الشيعة ص ١٧٠ .

١١٨- ومنه : بإسناده عن محمد بن عمران ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خرجت أنا وأبي ذات يوم إلى المسجد فإذا هو بأُناس من أصحابه بين القبر والمنبر ، قال : فدنا منهم وسلّم عليهم ، وقال : والله إنني لأحبُّ ريحكم وأرواحكم فأعينونا على ذلك بورع واجتهاد .

واعلموا أنّ ولايتنا لا تنال إلّا بالورع والاجتهاد ، من ائتمَّ منكم بقوم فليعمل بعملهم (١) أنتم شيعة الله ، وأنتم أنصار الله ، وأنتم السابقون الأوّلون ، و السابقون الآخرون ، و السابقون في الدنيا إلى محبتنا ، و السابقون في الآخرة إلى الجنة ضمنت لكم الجنة بضمان الله عزّ وجلّ و ضمان النبي صلى الله عليه وآله وأنتم الطيبون ، و نساؤكم الطيبات ، كلّ مؤمنة حوراء ، و كلّ مؤمن صديق .

كم من مرّة قال أمير المؤمنين لقنبر : أبشروا و بشّروا فوالله لقد مات رسول الله صلى الله عليه وآله وهو ساخط على أمّته إلّا الشيعة .

ألا وإنّ لكلّ شيء عروة و عروة الدين الشيعة ، ألا وإنّ لكلّ شيء شرفاً و شرف الدين الشيعة ، ألا وإنّ لكلّ شيء سيّداً و سيّد المجالس مجالس الشيعة ، ألا وإنّ لكلّ شيء إماماً و إمام الأرض أرض تسكنها الشيعة ، ألا وإنّ لكلّ شيء شهوة و شهوة الدنيا سكنى شيعة فيها .

والله لولا ما في الأرض منكم ما استكمل أهل خلافتكم طيِّبات ما لهم في الآخرة فيها نصيب ، كلّ ناصب و إن تعبد و اجتهد منسوب إلى هذه الآية « خاشعة عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية » (٢) و من دعا مخالفاً لكم فاجابة دعائه لكم ، و من طلب منكم إلى الله تبارك و تعالّى اسمه حاجة فله مائة و من سأل منكم مسألة فله مائة ، و من دعا دعوة فله مائة ، و من عمل حسنة فلا يحصى تضاعفاً ، و من أساء سيئة فمحمّد صلى الله عليه وآله حججه على تبعها .

والله إنّ صائمكم ليرتع في رياض الجنة تدعوله الملائكة بالفوز حتّى يفطر

(١) و من ائتم منكم بإمام فليعمل بمعله خ ل .

(٢) الناشئة : ٣ و ٤ .

وإنَّ حاجتكم ومعتزكم لخاصة الله ، وإنَّكم جميعاً لأهل دعوة الله وأهل ولايته
لاخوف عليكم ولاحزن ، كلَّكم في الجنة فتنافسوا في الصالحات ، والله ما أحد أقرب
من عرش الله بعدنا يوم القيامة من شيعةنا ، ما أحسن صنع الله إليهم لولا أن تفتنوا
ويشمت بكم عدوكم ، ويعظم الناس ذلك ، لسلمت عليكم الملائكة قبلاً .
قال أمير المؤمنين عليه السلام : يخرج أهل ولايتنا من قبورهم يخاف الناس ولا يخافون
ويحزن الناس ولا يحزنون .

قال : وقد حدثني بهذا الحديث ابن الوليد باسناده عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله
عليه السلام إلا أنَّ حديثه لم يكن بهذا الطول وفي هذه زيادات ليست في ذلك
والمعاني متقاربة (١) .

١١٩ - مشكوة الانوار : عن علي بن حمران ، عن أبيه ، عنه عليه السلام مثله إلى
قوله ما أحسن صنع الله إليهم ثم قال : قال علي رضوان الله عليه : يخرج أهل ولايتنا
يوم القيامة مشرقة وجوههم ، قريرة أعينهم ، قد أعطوا الأمان ممّا يخاف الناس
يخاف الناس ولا يخافون ، ويحزن الناس ولا يحزنون ، والله ما يشعر أحد منكم يقوم
إلى الصلاة وقد اكتنفته الملائكة يصلّون عليه ، ويدعون له ، حتّى يفرغ من صلاته
ألا وإنَّ لكلِّ شيء جوهرأ وإنَّ جوهر بني آدم محمد عليه السلام ونحن وشيعتنا ما أقربهم
من عرش الله وأحسن صنع الله إليهم يوم القيامة ، والله لولا زهوهم لعظم ذلك لسلمت
إليهم الملائكة قبلاً (٢) .

بيان : في القاموس الزهو الكبر والنيه والفخر .

١٢٠ - صفات الشيعة : باسناده عن عامر الجهنّي قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وآله
المسجد ونحن جلوس وفيما أبو بكر وعمر وعثمان ، وعلي عليه السلام ناحية فجاء النبي صلى الله عليه وآله
فجلس إلى جانب علي عليه السلام فجعل ينظر يميناً وشمالاً ثم قال : إنَّ عن يمين العرش
وعن يسار العرش لرجالاً على منابر من نور ، تتلأأ وجوههم نوراً .

(١) الحديث مستخرج من فضائل الشيعة ص ١٤١ ، لا صفات الشيعة . و هكذا

فيما سيأتي . (٢) مشكوة الانوار : ٩٢ - ٩٣ .

قال : فقام أبو بكر فقال : بأبي أنت وأُمِّي يا رسول الله أنا منهم ؟ قال له : اجلس ثم قام إليه عمر فقال له مثل ذلك ، فقال له : اجلس ، فلما رأى ابن مسعود ما قال لهما النبي ﷺ قام حتى استوى قائماً على قدميه ، ثم قال : بأبي أنت وأُمِّي يا رسول الله صفهم لنا نعرفهم بصفتهم ، قال : ف ضرب يده على منكب عليٍّ ﷺ ثم قال : هذا وشيعته هم الفائزون (١) .

١٢١- ومنه : عن أبيه ، عن سعد ، عن عباد بن سليمان ، عن سدير الصيرفي قال : دخلت عليه و عنده أبو بصير وميسر و عدّة من جلسائه فلما أن أخذت مجلسي أقبل عليّ بوجهه وقال : يا سدير أما إنّ وليّنا ليعبد الله قائماً وقاعداً ونائماً وحيّاً وميتاً ، قال : قلت : جعلت فداك أما عبادته قائماً وقاعداً وحيّاً فقد عرفنا فكيف يعبد الله نائماً وميتاً ؟

قال : إنّ وليّنا ليضع رأسه فيرقد فإذا كان وقت الصلاة وكل به ملكين خلقا من الأرض لم يصعدا إلى السماء ، و لم يريا ملكوتهما ، فيصلّيان عنده حتى ينسبه فيكتب الله ثواب صلاتهما له ، والرّكعة من صلاتهما تعدل ألف صلاة من صلاة الادميين وإنّ وليّنا ليقبضه الله إليه فيصعد ملكاه إلى السماء فيقولان : يا ربنا عبدك فلان بن فلان انقطع واستوفى أجله ، ولأنت أعلم منّا بذلك فائذن لنا نعبدك في آفاق سمائك وأطراف أرضك قال : فيوحى الله إليهما أنّ في سمائي لمن يعبدني ومالي في عبادته من حاجة بل هو أحوج إليّ ، وإنّ في أرضي لمن يعبدني ومالي في عبادته من حاجة وما خلقت خلقاً أحوج إليّ منه ، فاهبطا إلى قبروليّ .

فيقولان : يا ربنا من هذا يسعد بحبك إياه ؟ قال : فيوحى الله إليهما ذلك من أخذ ميثاقه بمحمّد عبدي ووصيّيه وذريّتهما بالولاية اهبطا إلى قبروليّ فلان بن فلان ؛ فصلّيّا عنده إلى أن أبعثه في القيامة .

قال : فيهبط الملكان فيصلّيان عند القبر إلى أن يبعثه الله ، فيكتب ثواب صلاتهما له ، والرّكعة من صلاتهما تعدل ألف صلاة من صلاة الادميين .

قال سدير: جعلت فداك يا ابن رسول الله فاذا ولينكم نائماً وميتاً أعبد منه حياً وقائماً! قال: فقال: هيهات يا سدير إن ولينا ليؤمن على الله عز وجل يوم القيامة فيجيز أمانه (١).

١٢٢- ومنه: بإسناده عن معاوية بن عمار، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جدّه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا كان يوم القيامة يؤتى بأقوام على منابر من نور تتلأأ وجوههم كالقمر ليلة البدر يغبطهم الأولون والآخرين، ثم سكّ ثم أعاد الكلام ثلاثاً فقال عمر بن الخطاب: بأبي أنت وأُمّي هم الشهداء؟ قال: هم الشهداء وليس هم الشهداء الذين تظنون، قال: هم الأنبياء؟ قال: هم [الأنبياء وليس هم الأنبياء الذين تظنون. قال: هم الأوصياء؟ قال: هم] الأوصياء وليس هم الأوصياء الذين تظنون، قال: فمن أهل السماء أو من أهل الأرض؟ قال: هم من أهل الأرض قال: فأخبرني من هم؟ قال: فأومأ بيده إلى علي عليه السلام فقال: هذا وشيعته، ما يبغضه من قريش إلا سفاحي، ولا من الأنصار إلا يهودي ولا من العرب إلا دعي ولا من سائر الناس إلا شقي، ياعمر كذب من زعم أنه يحبني ويبغض علياً (٢).

١٢٣- ومنه: بإسناده عن محمد بن قيس وعامر بن السمط، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يأتي يوم القيامة قوم عليهم ثياب من نور، على وجوههم نور، يعرفون بآثار السجود، يتخطّون صفّاً بعد صفٍّ حتى يصيروا بين يدي ربّ العالمين، يغبطهم النبيون والملائكة والشهداء والصالحون، ثم قال: أولئك شيعةنا وعليّ إمامهم (٣).

١٢٤- ومنه: بإسناده عن مالك الجهنّي، عن أبي عبد الله قال: يا مالك أما ترضون أن تقيموا الصلاة، وتؤدّوا الزكاة، وتكفّوا أيديكم، وتدخلوا الجنة؟ ثم قال: يا مالك إنه ليس من قوم ائتمّوا بامام في دار الدنيا إلا جاء يوم القيامة يلعنهم ويلعنونه إلا أنتم، ومن كان بمثل حالكم، ثم قال: يا مالك إن الميت منكم على

هذا الأمر شهيد بمنزلة الضارب بسيفه في سبيل الله .

قال : وقال مالك : بينما أنا عنده ذات يوم جالس وأنا أحدث نفسي بشيء من فضله ، فقال لي : أنتم والله شيعتنا لاتظننَّ أنك مفرط في أمرنا يا مالك إنه لا يقدر على صفة الله ، فكما لا يقدر على صفة الله كذلك لا يقدر على صفة الرسول ﷺ وكما لا يقدر على صفة الرسول فكذلك لا يقدر على صفتنا ، وكما لا يقدر على صفتنا فكذلك لا يقدر على صفة المؤمن .

يا مالك إنَّ المؤمن ليلقى أخاه فيصافحه فلا يزال الله ينظر إليهما والدُّنوب تنحطُّ عن وجوههما حتى يتفرقا وإنَّه لن يقدر على صفة من هو هكذا ، وقال : إنَّ أباي ﷺ كان يقول : لن تطعم النار من يصف هذا الأمر (١) .

١٢٥- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبدالله بن إسحاق ، عن عثمان ابن عبدالله ؛ عن عبدالله بن لهيعة ؛ عن أبي الزبير ، عن جابر بن عبدالله قال : بينا النبيُّ بعرفات ، و عليُّ تجاهه ، ونحن معه ، إذا أوما النبيُّ ﷺ إلى عليٍّ ﷺ فقال : ادن مني يا عليُّ فدنا منه فقال : ضع خمسك يعني كفك في كفِّي فأخذ بكفه فقال يا عليُّ خلقت أنا وأنت من شجرة أنا أصلها وأنت فرعها ، والحسن والحسين أغصانها ، فمن تعلّق بغصن من أغصانها أدخله الله الجنة (٢) .

١٢٦- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الحسن بن عليٍّ بن زكريّا عن صهيب بن عباد بن صهيب ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : أنا الشجرة ، وفاطمة فرعها ، و عليُّ لقاحها ، والحسن والحسين ثمرها ، وأغصان الشجرة ذاهبة على ساقها ، فأَيُّ رجل تعلّق بغصن من أغصانها أدخله الله الجنة برحمته ، قيل : يا رسول الله قد عرفنا الشجرة وفرعها ، فمن أغصانها ؟ قال : عترتي ، فما من عبد أحبنا أهل البيت ، وعمل بأعمالنا ، وحاسب نفسه قبل أن

(١) فضائل الشيعة ١٥٦ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٢٣ .

يحاسب إلا أدخله الله عز وجل الجنة (١) .

١٢٧ - ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن جعفر بن محمد العلوي ، عن موسى بن عبد الله بن الحسن ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أبيه عبد الله بن الحسن ، عن أبيه ، عن خاله عليّ بن الحسين ، عن الحسن والحسين ابني عليّ بن أبي طالب ، عن أبيهما عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : جاء رجل من الأنصار إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله ما أستطيع فراقك ، وإنّي لأدخل منزلي فأذكرك فأترك صنيعتي وأقبل حتّى أنظر إليك حبّاً لك ، فذكرت إذا كان يوم القيامة وأدخلت الجنة فرفعت في أعلى عليّين فكيف لي بك يا نبيّ الله ؟ فنزل «ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيّين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً» (٢) فدعا النبيّ الرجل فقرأها عليه وشرّه بذلك (٣) .

١٢٨ - ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن أحمد بن محمد بن سعيد ، عن محمد ابن أحمد بن نصر ، عن موسى بن عبد الله بن الحسن ، عن أبيه ، عن آبائه قال : أتى رجل النبيّ صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله رجل يحبّ من يصلي ولا يصلي إلا الفريضة ، ويحبّ من يتصدّق ولا يتصدّق إلا بالواجب ، ويحبّ من يصوم ولا يصوم إلا شهر رمضان ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : المرء مع من أحبّ (٤) .

١٢٩ - ما : عن أحمد بن عبدون ، عن عليّ بن محمد بن الزبير ، عن عليّ بن الحسن بن فضال ، عن العباس بن عامر ، عن أحمد بن رزق الغمشانيّ ، عن محمد بن عبد الرحمن قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تستخفوا بشيعة عليّ فإنّ الرجل منهم ليشفع بعدد ربيعة ومضر (٥) .

١٣٠ - ما : بهذا الإسناد ، عن أحمد بن رزق ، عن يحيى بن العلا ، عن

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٢٤ .

(٢) النساء : ٦٩ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٣٤ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٨٣ .

أبي عبد الله عليه السلام قال : دخل عليّ عليه السلام على رسول الله ﷺ وهو في بيت أم سلمة فلما رآه قال : كيف أنت يا عليّ إذا جمعت الأمم ، وضعت الموازين ، وبرز لعرض خلقه ، ودعي الناس إلى مالا بدّ منه ، قال : قدمعت عين أمير المؤمنين عليه السلام فقال رسول الله ﷺ : ما يبكيك يا عليّ تدعى والله أنت وشيعتك غرّاً محجلين رواء مرويتين ، مبياضة وجوهكم ويدعى بعدوكم مسودة وجوههم أشقياء معدّين أما سمعت إلى قول الله تعالى «إنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية» (١) أنت وشيعتك «والذين كفروا بآياتنا أولئك هم شرّ البرية» عدوكم يا عليّ .

بيان : «والذين كفروا» اختصار في الآية ونقل بالمعنى .

١٣١ - سعد السعود للسيد ابن طاوس : قال : رأيت في مختصر تفسير محمد بن العباس بن مروان حدثنا أحمد بن محمد بن موسى النوفليّ وجعفر بن محمد الحسينيّ ومحمد بن أحمد الكاتب ومحمد بن حسين البرزّاز قالوا : حدثنا عيسى بن مهران قال : أخبرنا محمد بن بكّار الهمدانيّ ، عن يوسف السراج قال : حدثني أبوهريرة العماريّ من ولد عمّار بن ياسر ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : لما نزلت على رسول الله ﷺ : «طوبى لهم وحسن مآب» (٢) أتى المقداد بن الأسود الكندي إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله وما طوبى ؟ قال : شجرة في الجنة لو سار الراكب الجواد لسار في ظلّها مائة عام قبل أن يقطعها ورقها برود خضر ، وزهرها رياض صفر ، وأقناؤها سندس واستبرق ، وثمرها جلال خضر ، وصمغها (٣) زنجبيل وعسل ، وبطحاؤها ياقوت أحمر ، وزمرّد أخضر و ترابها مسك و عنبر ، و حشيشها زعفران ينبع ، وأنجوج يتأجج من غير وقود

(١) البينة ٧ وما بعدها مأخوذ من الآية ٦ : «ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية» .

(٢) الرعد : ٢٩ .

(٣) ضمجها خ ل .

و يتفجر من أصلها السلسيل ، والرحيق والمعين ، فظلها مجلس من مجالس شيعة علي بن أبي طالب يجمعهم .

فبينما هم يوماً في ظلها يتحدثون إذ جائتهم الملائكة يقودون نجباً قد جبلت من الياقوت ، لم ينقح فيها الروح ، مزومة بسلاسل من ذهب كأن وجوهها المصابيح نضارة وحسناً ، وبرها حشو أحمر ، ، و مرعز أبيض ، مختلطان لم ينظر الناظرون إلى مثلها حسناً وبهاء ذلل من غير مهانة ، نجب من غير رياضة ، عليها رجال ألوانها من الدر والياقوت ، مفضضة باللؤلؤ والمرجان ، صفائحها من الذهب الأحمر ملبسة بالعبقري والأرجوان فأناخوا تلك النجائب (١) إليهم ثم قالوا لهم : ربكم يقرئكم السلام فتزورونه فينظر إليكم ويحييكم ويزيدكم من فضله وسعته ، فانه ذورحمة واسعة وفضل عظيم .

قال : فيتحوّل كل رجل منهم على راحلته ، فينطلقون صفّاً واحداً معتدلاً لا يفوت منهم شيء شيئاً ولا يفوت أذن ناقة ناقتها ، ولا بركة ناقة بركتها ، ولا يمرّون بشجرة من شجر الجنة إلا أتحتهم بشمارها ، و رحلت لهم من طريقه كراهية لأن تنلهم طريقتهم ، وأن يفرّق بين الرجل ورفيقه .

فلما رفعوا إلى الجبار تبارك وتعالى قالوا : ربنا أنت السلام ومنك السلام ولك يحقّ الجلال والإكرام قال : فقال : أنا السلام ومنّي السلام ولي يحقّ الجلال والاكرام ، فمرحباً بعبادي الذين حفظوا وصيتي في أهل بيتي ، و راعوا حقّي و خلّفوني بالغيب ، وكانوا منّي على كل حال مشفقين .

قالوا : أما وعزّتك وجلالك ما قدرناك حقّ قدرك ، وما أدّينا إليك كلّ حقّك ، فائذن لنا بالسجود ، قال لهم ربهم عزّ وجلّ : إنّي قد وضعت عنكم مؤونة العبادة ، و أرحت لكم أبدانكم ، فطالما أنصبت لي الأبدان ، و عنتم لي الوجوه فالان أفضيتم إلى روحي ورحمتي فاسألوني ما شئتم ، وتمنّوا عليّ أعطكم أما نيكم وإنّي لم أجزكم اليوم بأعمالكم ، ولكن برحمتي وكرامتي وطولي وعظيم شأنّي و

بحبكم أهل بيت محمد ﷺ .

فلم يزالوا يا مقداد محبتي علي بن أبي طالب في العطايا والمواهب حتى أن المقصّر من شيعته ليتمني في أمنيته مثل جميع الدنيا منذ خلقها الله إلى يوم القيامة قال لهم ربهم تبارك وتعالى : لقد قصرتم في أمانيتكم ، ورضيتم بدون ما يحق لكم فانظروا إلى مواهب ربكم فإذا بقباب وقصور في أعلا عليّين من الياقوت الأحمر والأخضر والأبيض والأصفر ، يزهر نورها ، فلولا أنه مسخر مسخداً إذا للمعت الأَبصار منها .

فما كان من تلك القصور من الياقوت مفروش بالسندس الأخضر ، وما كان منها من الياقوت الأبيض فهو مفروش بالرياط الصفر مبثوثة بالزبرجد الأخضر ، والقضّة البيضاء والذهب الأحمر ، قواعدها وأركانها من الجواهر ، ينوّز من أبوابها وأعراضها ، نور شعاع الشمس عنده مثل الكوكب الدريّ في النهار المضيء وإذا على باب كلّ قصر من تلك القصور جنتان مدهامتان فيهما من كلّ فاكهة زوجان . فلما أرادوا الانصراف إلى منازلهم حوّلوا على براذين من نور ، بأيدي ولدان مخلّدين ، بيد كلّ وليد منهم حكمة بردون من تلك البراذين ، لجمها وأعنتها من الفضّة البيضاء ، وأثفارها من الجواهر فإذا دخلوا منازلهم وجدوا الملائكة يهتّونهم بكرامة ربهم حتى إذا استقرّ قرارهم قيل لهم: هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً؟ قالوا : نعم ربنا رضينا فارض عنا قال : برضاي عنكم وبحبكم أهل بيت نبيّ حللتكم داري ، وصافحتكم الملائكة ، فهنيئاً هنيئاً عطاء غير مجدود ، ليس فيه تنغيص ، فعندها قالوا : الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور ، الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها لغوب .

قال لنا أبو محمد النوفلي أحمد بن محمد بن موسى : قال لنا عيسى بن مهران : قرأت هذا الحديث يوماً على قوم من أصحاب الحديث فقلت : أبرأ إليكم من عهدة الحديث فإن يوسف السراج لأعرفه فلما كان من الليل رأيت في منامي كأنّ إنساناً جاءني ومعه كتاب وفيه : بسم الله الرحمن الرحيم من محمود بن إبراهيم و حسن بن الحسين و

يحيى بن الحسن القرآز وعليّ ابن القاسم الكندي من تحت شجرة طوبى ، وقد أنجز لنا ربنا ما وعدنا فاحتفظ بما في يديك من هذه الآية ، فانك لم تقرأ منها كتاباً إلا أشرت له الجنة (١) .

بيان : «وأفناؤها» بالقاف جمع قنو ، بالكسر والضم ، وهو من النخل بمنزلة العنقود من العنب و في بعض النسخ بالفاء أي عرصاتها ، وهي غير مناسبة ، و في بعضها أفنانها بالنون جمع الفن محرّكة وهو الغصن ، و في القاموس ينع الثمر كمنع و ضرب حان قطافه كأينع ، واليانع الأحمر من كل شيء والثمر الناضج كالينع و قال يلنجوج ويلنجج وألنجج والألنجوج : عود البخور ، و قال : الأجيح تلهب النار كالتأجيح ، و قال النجيب وكهمزة الكريم الحسيب و الجمع أنجاب و نجباء و نجب و ناقة نجيب و نجبية و الجمع نجائب .

و قال المِرْعَزُ والمِرْعَزَى : و يمدُّ إذا خَفَّفَ و قد تفتح الميم في الكلّ الزَّغَب الَّذِي تحت شعر العنز ، و قال عبقر موضع كثير الجنّ و قرية ثياها في غاية الحسن و العبقرى الكمل [من كل شيء] والسيد وضرب من البسط .

و قال البيضاوي : العبقرى منسوب إلى عبقر تزعم العرب أنه اسم بلد الجنّ فينسبون إليه كل شيء عجيب و في القاموس الأرجوان بالضمّ الأحمر ، وثياب حمر و صبغ أحمر والحمرة وأحمر أرجواني قانيء و قال البرك أي بالفتح الصدر كالبركة بالكسر .

و أقول : الظاهر أن المراد بقوله لا يفوت منهم شيء شيئاً أي لا يسبق جزء من كل منها جزءاً من الأخرى ، فهو لبيان اعتدال الصفوف و ضمير ذوي العقول على المجاز ، لتشريفها ، مع أنه لا استبعاد في كونها من ذوي العقول و قوله «ناقتها» المراد بها الناقة التي معها قال في المصباح فاتة فلان بذراع سبقه بها و في القاموس المسخّد كمعظم الخاثر النفس ، والمصفرّ الثقيل المورّم ، و سخّد ورق الشجر بالضمّ تسخيداً ندى و ركب بعضه بعضاً وقال : لمع البرق بالشيء ذهب .

و قال : الرّيلة كلُّ ملاءة غير ذات لفقين كلّها نسج واحد وقطعة واحدة ، و كلُّ

ثوبل بن رقيق ، والجمع ريط ورياط « مدهامتان » قال البيضاوي خضراوان تضربان إلى السواد من شدة الخضرة « زوجان » أي صنفان غريب ومعروف ، أورط ويابس و« الحكمة » محرّكة ما أحاط بحنكي الفرس من لجامه وفيها العذاران ، وقال : الثفر بالتحريك السير في مؤخر السرج ، وقد يسكن وتنغيص العيش تكديره .
واقول : الرواية كانت سقيمة فصححتها من سائر المواضع بحسب الإمكان والله المستعان .

١٣٢ - ما : عن أحمد بن عبدون ، عن علي بن محمد بن الزبير ، عن علي بن الحسن بن فضال ، عن العباس بن عامر ، عن أحمد بن رزق ، عن مهزم بن أبي بردة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا أنت أحصيت ما على الأرض من شيعة علي عليه السلام فليست تلاقي إلا من هو حطب لجهنّم ، إنه لينعم على أهل خلافكم بجواركم إياهم ، ولولا ما على الأرض من شيعة علي عليه السلام ما نظرت إلى غيث أبداً إن أحدكم ليخرج وما في صحيفته حسنة فيملاها الله له حسنات قبل أن ينصرف و ذلك أنه يمر بالمجلس وهم يشتموننا ، فيقال : اسكتوا هذا من الفلانيّة ، فاذا مضى عنهم شتموه فينا (١) .

١٣٣ - مشكوة الانوار : عن ربيعة بن ناجد قال : سمعت علياً عليه السلام يقول : إنّما مثل شيعتنا مثل النحل في الطير ، [ليس شيء من الطير] إلا وهو يستضعفها ولو أن الطير تعلم ما في أجوافها من البركة لم تفعل بها ذلك (٢) .

أقول : قال ابن أبي الحديد في شرح النهج : روى جعفر الأحمر ، عن مسلم الأعور ، عن حبة العرنى قال : قال علي عليه السلام : من أحبني كان معي أما إنك لو صمت الدهر كلّهُ ، وقمت الليل كلّهُ ، ثم قنلت بين الصفا والمروة ، أو قال بين الركن والمقام ، لما بعثك الله إلا مع هواك ، بالغاً ما بلغ ، إن في جنة فقي جنة وإن في نار فقي نار .

بيان : « مع هواك » أي مع من تهواه وتحبه ، فإن كان هو في الجنة فأنّت

معه في الجنة ، وإن كان في النار فأنت معه في النار .

١٣٥- العلل : لمحمد بن علي بن إبراهيم : العلة في شيعة آل محمد أنهم منهم أن كل من والى قوماً فهو منهم ، وإن لم يكن من جنسهم ، وذلك قول الله عز وجل « يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس » وقال أولياؤهم من الانس « (١) فالجن بخلاف الانس ، لكنهم لما والوهم نسبهم الله إليهم ، فكذلك كل من توالى آل محمد فهو منهم .

١٣٥- ومنه : قال : العلة في أن رسول الله و أمير المؤمنين صلوات الله عليهما هما الوالدان قول الله عز وجل « و اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً و بالوالدين إحساناً » (٢) قال الصادق عليه السلام : هما رسول الله و أمير المؤمنين صلوات الله عليهما والعلة في أن الشيعة كلهم أيتام أن هذين الوالدين قد قبضا عنهم ، والعلة في اسم فاطمة صلوات الله عليها أن الله فطم بها شيعتها من النار .

١٣٦- كتاب المسلسلات : حدثنا محمد بن علي بن الحسين قال : حدثني أحمد بن زياد بن جعفر قال : حدثني أبو القاسم جعفر بن محمد العلوي العريضي قال : قال أبو عبد الله أحمد بن محمد بن خليل : قال : أخبرني علي بن محمد بن جعفر الأهوازي قال : حدثني بكر بن أحنف قال : حدثنا فاطمة بنت علي بن موسى الرضا عليه السلام قالت : حدثني فاطمة و زينب وأم كلثوم بنات موسى بن جعفر عليه السلام قلن حدثنا فاطمة بنت جعفر بن محمد عليه السلام قالت : حدثني فاطمة بنت محمد بن علي عليهما السلام قالت : حدثني فاطمة بنت علي بن الحسين عليه السلام قالت : حدثني فاطمة وسكينة ابنتا الحسين بن علي عليه السلام عن أم كلثوم بنت علي عليه السلام عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : لما أُسري بي إلى السماء دخلت الجنة فإذا أنا بقصر من درة بيضاء مجوفة ، و عليها باب مكلل بالدر و الياقوت ، و على الباب ستر فرفعت رأسي فإذا مكتوب على الباب « لا إله إلا الله

(١) الانعام : ١٢٨ .

(٢) النساء : ٣٦ .

تجد رسول الله عليّ وليّ القوم ، و إذا مكتوب على الستر بخّ بخّ مَن مثل شيعة عليّ ؟ .

فدخلته فاذا أنا بقصر من عقيق أحمر مجوّف ، وعليه باب من فضة مكلّل بالزبرجد الأخضر ، و إذا على الباب ستر ، فرفعت رأسي فاذا مكتوب على الباب «تجد رسول الله عليّ وصيّ المصطفى» و إذا على الستر مكتوب : « بشر شيعة عليّ بطيب المولد» .

فدخلته فاذا أنا بقصر من زمرّد أخضر مجوّف لم أرا أحسن منه ، وعليه باب من ياقوتة حمراء مكلّلة باللؤلؤ وعلى الباب ستر رفعت رأسي فاذا مكتوب على الستر شيعة عليّ هم الفائزون ، فقلت : حبيبي جبرئيل لمن هذا ؟ فقال : يا تجد لابن عمك ووصيك عليّ بن أبي طالب عليه السلام يحشر الناس كلّهم يوم القيامة حفاة عراة إلا شيعة عليّ ويدعى الناس بأسماء أمّهم ما خلا شيعة عليّ عليه السلام فانّهم يدعون بأسماء آبائهم فقلت : حبيبي جبرئيل وكيف ذاك ؟ قال : لأنّهم أحبّوا عليّاً فطاب مولدهم .
بيان : « فطاب مولدهم » لعلّ المعنى أنّه لما علم الله من أرواحهم أنّهم يحبّون عليّاً وأقرّوا في الميثاق بولايته طيب مولد أجسادهم .

١٣٧- ٥ : عن العدة ، عن سهل ، عن تجد بن سليمان ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال لأبي بصير : يا با تجد إنّ الله ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا كما تسقط الريح الورق في أوان سقوطه ، و ذلك قوله عزّ وجلّ «الذين يحملون العرش و من حوله يسبحون بحمد ربّهم و يستغفرون للذين آمنوا» استغفارهم والله لكم دون هذا الخلق (١) .

١٣٨ - ٥ : عن تجد بن أحمد ، عن عبد الله بن الصلت ، عن يونس عمّن ذكره عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا با تجد إنّ الله عزّ ذكره ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا كما تسقط الريح الورق من الشجر أوان سقوطه ، و ذلك

قوله عزَّ وجلَّ «يَسْبَحُونَ بحمد ربِّهم ويستغفرون للَّذِينَ آمَنُوا» والله ما أراد [بهذا] غيركم (١).

١٣٩-فس: عن أبيه ، عن القاسم بن عَجْد ، عن سليمان بن داود المنقري عن حمَّاد ، عن أبي عبد الله عليه السلام أَنَّهُ سئل: الملائكة أكثر أم بنو آدم؟ فقال: والَّذي نفسي بيده لملائكة الله في السماوات أكثر من عدد التراب في الأرض وما في السماء موضع قدم إلا وفيه ملك يسبحه ويقدِّسه ، ولا في الأرض شجرة ولا مدر إلا وفيها ملك موكل بها يأتي الله كلَّ يوم بعملها ، والله أعلم بها ، وما منهم أحد إلا ويتقرَّب كلَّ يوم إلى الله بولایتنا أهل البيت ، و يستغفر لمحبتنا و يعلن أعداءنا ويسأل الله عزَّ وجلَّ أن يرسل عليهم العذاب إرسالاً .

و قوله «الَّذِينَ يحملون العرش» يعني رسول الله عليه السلام والأوصياء من بعده يحملون علم الله «ومن حوله» يعني الملائكة «يسبحون بحمد ربِّهم ويستغفرون للَّذِينَ آمَنُوا» يعني شيعة آل محمد «ربَّنَا وسعت كلَّ شيء رحمة وعلماً فاغفر للَّذِينَ تابوا» من ولاية فلان و فلان وبني أُميَّة «و اتَّبِعُوا سبيلك» أي ولاية وليِّ الله «وقهم عذاب الجحيم» إلى قوله «الحكيم» يعني من تولى علياً عليه السلام فذلك صلاحهم «وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته» يعني يوم القيامة «وذلك هو الفوز العظيم لمن نجَّاه الله من هؤلاء ، يعني ولاية فلان وفلان (٢) .

١٤٠-م: «صراط الَّذِينَ أنعمت عليهم» أي قولوا اهدنا صراط الَّذِينَ أنعمت عليهم بالتوفيق لدينك و طاعتك ، وهم الَّذِينَ قال الله تعالى : «ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الَّذِينَ أنعم الله عليهم من النبيِّين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً» وحكي هذا بعينه عن أمير المؤمنين عليه السلام .

قال : ثمَّ قال : ليس هؤلاء المنعم عليهم بالمال و صحَّة البدن وإن كان كلُّ هذا نعمة من الله ظاهرة ألا ترون أنَّ هؤلاء قديكونون كفَّاراً أوفساقاً فما ندبتم إلى

(١) الكافي ج ٨ ص ٣٠٤ .

(٢) تفسير القمي ص ٥٨٣ .

أن تدعوا بأن ترشدوا إلى صراطهم، وإنمّا أمرتم بالدعاء لأن ترشدوا إلى صراط الذين أنعم عليهم بالإيمان بالله ، و تصديق رسول الله ، وبالولاية لمحمد وآله الطيبين ، و أصحابه الخيّرين المنتجين ، وبالتقية الحسنة التي يسلم بها من شرّ عباد الله و من الزيادة في آثام أعداء الله و كفرهم ، بأن تداريهم و لاتغريهم بأذاك و أذى المؤمنين و بالمعرفة بحقوق الإخوان من المؤمنين .

فإنّه ما من عبد ولا أمة والى محمد و آل محمد وأصحاب محمد ، و عاды من عاдахهم إلاّ كان قد اتخذ من عذاب الله حصناً منيعاً ، و جنة حصينة .

و ما من عبد ولا أمة دارى عباد الله بأحسن المدارة ، فلم يدخل بها في باطل و لم يخرج بها من حقّ إلاّ جعل الله نفسه تسبيحاً و زكّى عمله ، و أعطاه بصيرة على كتمان سرّنا ، و احتمال الغيظ لما يستمعه من أعدائنا ، و أعطاه ثواب المتشحّط بدمه في سبيل الله .

و ما من عبد أخذ نفسه بحقوق إخوانه فوقاهم حقوقهم جهده ، و أعطاهم ممكنه و رضى منهم بعفوهم ، و ترك الاستقصاء عليهم فيما يكون من زلهم ، و غفرها لهم إلاّ قال الله عزّ وجلّ له يوم القيامة : يا عبدي قضيت حقوق إخوانك ، و لم تستقص عليهم فيما لك عليهم ، فأنا أجود و أكرم و أولى بمثل ما فعلته من المسامحة و التكرّم فأنا أقضيك اليوم على حقّ وعدتك ، و أزيدك من فضلي الواسع ، و لا أستقصي عليك في تقصيرك في بعض حقوقى ، قال : فيلحقه بمحمد و آلّه و أصحابه ، و يجعله في خيار شيعتهم .

ثمّ قال رسول الله ﷺ لبعض أصحابه ذات يوم : يا عبد الله أحبّ في الله و أبغض في الله و وال في الله ، فإنّه لا ينال ولاية الله إلاّ بذلك ، و لا يجد الرجل طعم الايمان وإن كثرت صلاته و صيامه حتّى يكون كذلك ، و قد صارت مواخاة الناس يومكم هذا أكثرها في الدنيا ، عليها يتوادّون ، و عليها يتباغضون ، و ذلك لا يغني عنه من الله شيئاً .

فقال الرجل : يا رسول الله فكيف لي أن أعلم أنّي قد واليت و عاديت في الله

ومن ولي الله حتى أوليه ، ومن عدوه حتى أعاديته ؟ فأشار له رسول الله ﷺ إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فقال : هذا ؟ قال : بلى هذا ولي الله فواله ، وعدوه هذا عدوه الله فعاده ، وال ولي هذا ولؤه قاتل أبك ولدك ، وعاد عدوه هذا ولو أنه أبوك وولدك (١) .

١٤١-٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمرو بن أبي المقدام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : خرجت أنا وأبي حتى إذا كنا بين القبر والمنبر إذا هو بأُناس من الشيعة ، فسلم عليهم ، ثم قال : إنني والله لأحب رياحكم وأرواحكم ، فأعينوني على ذلك بورع واجتهاد ، واعلموا أن ولايتنا لاتنال إلا بالورع والاجتهاد ، من أئمت منكم بعبد فليعمل بعلمه (٢) .

أنتم شيعة الله ، وأنتم أنصار الله ، وأنتم السابقون الأولون ، والسابقون الآخرون ، والسابقون في الدنيا [إلى محبتنا] والسابقون في الآخرة إلى الجنة ، قدضمت لكم الجنة بضمان الله عز وجل ، وضمان رسول الله ﷺ والله ما على درجة الجنة أكثر أرواحاً منكم فتنافسوا في فضائل الدرجات أنتم الطيبون ، ونسائكم الطيبات ، كل مؤمنة حوراء عيناء ، وكل مؤمن صدّيق .

ولقد قال أمير المؤمنين عليه السلام لقنبر : يا قنبر أبشرو بشر واستبشر ، فوالله لقد مات رسول الله ﷺ وهو على أمته ساخط إلا الشيعة ، ألا وإن لكل شيء عزاً وعز الإسلام الشيعة ، ألا وإن لكل شيء دعة ودعة الإسلام الشيعة ، ألا وإن لكل شيء ذروة وذروة الإسلام الشيعة ، ألا وإن لكل شيء سيّد وأسيّد المجالس مجالس الشيعة ألا وإن لكل شيء شرف وأشرف الإسلام الشيعة ، ألا وإن لكل شيء إماماً وإمام الأرض أرض تسكنها الشيعة .

والله لولا ما في الأرض منكم مارأيت بعين عشاء أبداً ، والله لولا ما في الأرض منكم ما أنعم الله على أهل خلافكم ، ولا أصابوا الطيبات ، مالم في الدنيا ولا لهم في الآخرة من نصيب ، كل ناصب وإن تعبد واجتهد منسوب إلى هذه الآية عاملة

ناصبة ﷺ تصلي ناراً حامية» (١) فكلُّ ناصبٍ مجتهدٍ فعمله هباء، شيعتنا ينطقون بأمر الله عزَّ وجلَّ، ومن يخالفهم ينطقون بتفَلَّت (٢).

والله مامنٌ عبدمن شيعتنا ينأى إلاَّ أصد الله عزَّ وجلَّ روحه إلى السماء، فيبارك عليها، فإن كان قد أتى عليها أجلها، جعلها في كنوز من رحمته وفي رياض جنته وفي ظلِّ عرشه، وإن كان أجلها متأخراً بعث بها مع أمانته من الملائكة ليردَّوها إلى الجسد الذي خرجت منه، لتسكن فيه، والله إنَّ حاجتكم وعمارتكم لخاصة الله عزَّ وجلَّ، وإنَّ فقراءكم لأهل الغنى، وإنَّ أغنياءكم لأهل القناعة، وإنَّكم كلَّكم لأهل دعوته وأهل إجابته (٣).

١٤٢ - وروى أيضاً، عن العدة، عن سهل، عن ابن شَمُون، عن الأصمِّ، عن عبدالله بن القاسم. عن عمرو بن أبي المقدام، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله وزاد فيه: ألا وإنَّ لكلِّ شيءٍ جوهرأً وجوهر ولد آدم محمدٌ ﷺ ونحن وشيعتنا بعدنا حبداً شيعتنا، ما أقربهم من عرش الله عزَّ وجلَّ وأحسن صنع الله إليهم يوم القيامة والله لولا أن يتعاطم الناس ذلك أو يدخلهم زهو لسلمت عليهم الملائكة قبلاً والله مامن عبد من شيعتنا يتلوا القرآن في صلاته قائماً إلاَّ وله بكلِّ حرف مائة حسنة ولا قرأ في صلاته جالساً إلاَّ وله بكلِّ حرف خمسون حسنة، ولا في غير صلاة إلاَّ وله بكلِّ حرف عشر حسنات، وإنَّ للصامت من شيعتنا لأجر من قرأ القرآن ممَّن خالفه. أنتم والله على فرشكم نيام لكم أجر المجاهدين، وأنتم والله في صلاتكم لكم أجر الصافين في سبيله، أنتم والله الذين قال الله عزَّ وجلَّ «و نزعنا ما في صدورهم من غلٍّ إخواناً على سرر متقابلين» (٤) إنَّما شيعتنا أصحاب

(١) الناشية ص ٤ .

(٢) تفلت إلى الشيء نازع إليه ، يقال : أراء يتفلك إلى صحبتك أى ينازع اليها والمعنى أنهم يبتعدون إلى الكلام من دون تلبث وتمكث .

(٣) الكافي ج ٨ ص ٢١٣ .

(٤) الحجر : ٤٧ .

الأربعة الأعين : عينان في الرأس ، و عينان في القلب ، أوالخلائق كلهم كذلك إلا أن الله عز وجل فتح أبصاركم و أعمى أبصارهم (١) .

توضيح : «الرياح» جمع الريح والمراد هنا الرّيح الطيبة أو الغلبة أو القوة أو النصر ، وأالدولة ، «والأرواح» إمّا جمع الروح بالضمّ أو بالفتح بمعنى نسيم الرّيح أو الراحة على ذلك ، أي على ما هو لازم الحبّ من الشفاعة في الدارين «حوراء» أي في الجنة على صفة الحورية في الصباحة والجمال والكمال «أبشر» أي خذ هذه البشارة و«بشر» أي غيرك ، و«استبشر» أي افرح وسرّ بذلك ، والدعامة بالكسر عماد البيت «بتفلّت» أي يصدر عنهم فلتة من غير تفكّر وروية ، وأخذ من صادق .

«لأهل الغنى» أي غنى النفس والاستغناء عن الخلق بتوكلهم على ربهم «لأهل دعوته» أي دعاكم الله إلى دينه و طاعته فأجبتموه إليهما «وجوهر ولد آدم» شبههم بالجوهر من بين سائر أجزاء الأرض في الحسن والبهاء والندرة وكثرة الانتفاع ، أو المعنى ليست حقيقة الانسانية وُجبلتها إلا فيهم ، وهم مستحقون لهذا الاسم ، وسائر الناس كالأنعام والهمج والنسناس ، أوهم المقدمون والمقدّمون في طلب السعادات واكتساب الكمالات ، في القاموس الجوهر كلُّ حجر يستخرج منه شيء ينفع به ومن الشيء ما وضعت عليه جبلته ، والجري المقدم وقال : حبذا الأمر أي هو حبيب جعل حبّ و ذا كشيء واحد و هو اسم وما بعده مرفوع به ، ولزم ذاحبّ و جرى كالمثل بدليل قولهم في المؤنث حبذا لاجبذة (٢) .

« لولا أن يتعاضم الناس » أي يعدّوه عظيماً و يصير سبباً لغلوهم فيهم ، و في القاموس رأيته قبلاً محرّكة وبضمتين ، وكسر و كعب أي عياناً ومقابلة «ممن» خالفه، أي أجره التقدير أي لو كان له أجر مع قطع النظر عمّا يتفضّل به على الشيعة ، كأنّه له أجر واحد، فهذا ثابت للساكت من الشيعة «أجر المجاهدين» أي في سائر أحوالهم غير حالة المصافاة مع العدو «وفتح أبصاركم» أي أبصار قلوبكم .

(١) الكافي ج ٨ ص ٢١٤ .

(٢) القاموس ج ١ ص ٥٠ .

أقول : إنما كررت إيراد هذا الخبر لكثرة الاختلاف بين الروايات ، و غزارة فوائدها ، و قد مضى في أبواب فضائل أمير المؤمنين عليه السلام و في أبواب الحوض و الشفاعة و أحوال القيامة ، كثير من فضائل الشيعة .

١٦

* (باب) *

« (ان الشيعة هم أهل دين الله ، وهم على دين) »

« أنبيائه ، وهم على الحق ، ولا يغفر الا لهم » *

« ولا يقبل الا منهم » *

الآيات؛ آل عمران : إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه و هذا النبي و الذين آمنوا والله ولي المؤمنين (١) .

إبراهيم : فمن تبعني فانه مني (٢) .

تفسير : « إن أولى الناس بإبراهيم » في المجمع (٣) أي أحق الناس بنصرة إبراهيم بالحجة أو بالمعونة للذين اتبعوه في وقته و زمانه ، و تولّوه بالنصرة على عدوّه « و هذا النبي و الذين آمنوا » يتولّون نصرته بالحجة لما كان عليه من الحق « والله ولي المؤمنين » لأنه يتولّى نصرتهم ، و المؤمن ولي الله ، لهذا المعنى بعينه و قيل : إنه يتولّى نصرته ما أمر الله به من الدين .

و في هذه الآية دلالة على أن الولاية ثبتت بالدين لا بالنسب ، و يعضد ذلك قول أمير المؤمنين عليه السلام « إن أولى الناس بالأنبياء أعلمهم » (٤) بما جاؤا به ، ثم تلا

(١) آل عمران : ٦٨ .

(٢) إبراهيم : ٣٦ .

(٣) مجمع البيان ج ٣ ص ٤٥٧ .

(٤) أعلمهم خ ل .

هذه الآية فقال : «إنَّ وليَّ محمدٍ من أطاع الله ، وإنَّ بعدت لحمته ، وإنَّ عدوَّ محمدٍ من عصى الله وإنَّ قربت قرابته ، ثمَّ روى رواية عليٍّ بن إبراهيم الآتية .
«فمن تبعني فإنه مني» خصه أكثر المفسرين بذكره ، وظاهر الأخبار أنه أعمُّ منهم .

١- فس : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن عمر بن يزيد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : «أنتم والله من آل محمد ، فقلت : من أنفسهم جعلت فداك؟ قال : نعم والله من أنفسهم ثلاثاً ثمَّ نظر إليَّ ونظرت إليه ، فقال : يا عمر إنَّ الله تبارك و تعالی يقول : في كتابه «إنَّ أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبيُّ والَّذين آمنوا والله وليُّ المؤمنين» (١) .

شى : عن عمر بن يزيد مثله . (٢)

مجمع البيان : عن عليٍّ بن إبراهيم مثله (٣) .

٢- شى : عن عليٍّ بن النعمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله «إنَّ أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبيُّ والَّذين آمنوا والله وليُّ المؤمنين» قال : هم الأئمة وأتباعهم (٤) .

٣- شى : عن أبي الصباح قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : في قول الله «إنَّ أولى الناس بإبراهيم» إلى قوله «والله وليُّ المؤمنين» ثمَّ قال : عليٌّ والله على دين إبراهيم ومنهاجه وأنتم أولى الناس به (٥) .

بيان : الضمير في «به» راجع إلى عليٍّ أو إبراهيم عليه السلام .

٤- شى : عن حبابة الوالبيّة قالت : سمعت الحسين بن عليٍّ عليه السلام يقول : ما أعلم

(١) تفسير القمى ص ٩٥ .

(٢) تفسير العياشى ج ١ ص ١٧٧ .

(٣) مجمع البيان ج ٣ ص ٤٥٨ .

(٤) تفسير العياشى ج ١ ص ١٧٧ .

(٥) المصدر ج ١ ص ١٧٧ .

أحدًا على ملة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا (١) .

٥- شى : عن جابر الجعفي عن محمد بن علي عليه السلام قال : ما من أحد من هذه الأمة يدين بدين إبراهيم غيرنا وشيعتنا (٢) .

٦- شى : عن عمران بن ميثم قال : سمعت الحسين بن علي صلوات الله عليه يقول : ما أحد على ملة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا ، وسائر الناس منها براء (٣) .

٧- شى : عن أبي ذر قال : قال : والله ما صدق أحد ممن أخذ الله ميثاقه فوفى بعهد الله غير أهل بيت نبيهم ، وعصابة قليلة من شيعتهم ، وذلك قول الله «وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين» (٤) و قوله «ولكن أكثر الناس لا يؤمنون» (٥) .

٨- شى : عن علي بن عقبة ، عن أبيه ، قال : دخلت أنا والمعلّى على أبي عبد الله عليه السلام فقال : أبشروا إنكم على إحدى الحسينين من الله أما إنكم إن بقيتم حتى تروا ماتمدون إليه رقابكم شفى الله صدوركم وأذهب غيظ قلوبكم ، و أدا لكم على عدوكم ، وهو قول الله «ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم» (٦) وإن مضيت قبل أن تروا ذلك مضيت على دين الله الذي رضى له لبيته عليه وآله السلام ولعلي عليه السلام (٧) .

٩- شى : عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى «فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم» (٨) أما إنه لم يعن الناس كلهم ، أبتهم أولئك ، ونظرأؤكم ، إنما مثلكم في

(١) المصدر ج ١ ص ١٨٥ .

(٢) المصدر ج ١ ص ٣٨٨ .

(٣) الاعراف : ١٠٢ .

(٤) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٣ . والاية الثانية فى هود : ١٧ .

(٥) براءة : ١٥ والادالة على العدو : الكرة عليهم .

(٦) تفسير العياشي ج ٢ ص ٧٩ .

(٨) ابراهيم : ٣٧ .

الناس مثل الشعرة البيضاء في الثور الأسود أو مثل الشعرة السوداء في الثور الأبيض ينبغي للناس أن يحجّوا هذا البيت ، ويعظّموه لتعظيم الله إياه ، وأن يلقوننا حيث كنّا ، نحن الأدلاء على الله (١) .

١٠- شى : عن ثعلبة بن ميمون ، عن ميسرة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ أبانا إبراهيم كان ممّا اشترط على ربّه فقال : « فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » .

١١- وفي رواية أخرى عنه قال : كنّا في الفسطاط عند أبي جعفر عليه السلام نحو من خمسين رجلاً قال : فجلس بعد سكوت كان ممّا طويلاً فقال : ما لكم لا تنطقون لعلكم ترون أنّي نبيّ؟ لا والله ما أنا كذلك ، ولكن لي قرابة من رسول الله صلى الله عليه وآله قريبة ، وولادة ، من وصلها وصله الله ، ومن أحبّها أحبّه الله ، ومن أكرمها أكرمه الله .

أتدرون أيّ البقاع أفضل عند الله منزلة ؟ فلم يتكلّم أحد فكان هو الرادّ على نفسه ، فقال : تلك مكّة الحرام التي رضيها لنفسه حرماً وجعل بيته فيها ثمّ قال : أتدري أيّ بقعة أفضل من مكّة ؟ فلم يتكلّم أحد وكان هو الرادّ على نفسه فقال : ما بين حجر الأسود إلى باب الكعبة ، ذلك حطيم إبراهيم نفسه ، الذي كان يزود (٢) فيه غنمه ويصلّي فيه .

فوالله لو أنّ عبداً صفّ قدميه في ذلك المكان قام النهار مصلياً حتّى يجنّه الليل و قام الليل مصلياً حتّى يجنّه النهار ، ثمّ لم يعرف لنا حقنا أهل البيت و حرمتنا لم يقبل الله منه شيئاً أبداً ، إنّ أبانا إبراهيم صلوات الله عليه كان فيما اشترط على ربّه أن قال : « فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » أما إنّه لم يقل الناس كلّهم أنتم أو لك رحمة الله و نظراؤكم ، إنّما مثلكم في الناس مثل الشعرة البيضاء في الثور الأسود ، أو الشعرة السوداء في الثور الأبيض ، ينبغي للناس أن يحجّوا هذا البيت وأن يعظّموه لتعظيم الله إياه ، وأن يلقوننا أينما كنّا نحن الأدلاء على الله .

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٣٣ .

(٢) الظاهر كما في المصدر ، « يزود » أي يطردّها فيه للتعليف ، والمزود ، متلف الدابة ،

والمزاد : الصريح .

و في خبر آخر أتدرون أي بقعة أعظم حرمة عند الله؟ فلم يتكلم أحد و كان هو الراد على نفسه فقال : ذلك ما بين الركن الأسود [والمقام] إلى باب الكعبة ذلك حطيم إسماعيل الذي كان ينزود فيه غنيمته، ثم ذكر الحديث (١) .
بيان : في القاموس الزود تأسيس الزاد ، و كممبروعاؤه ، و آزدته : زودته فنزود .

١٢ - شى : عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : نظر إلى الناس يطوفون حول الكعبة فقال : هكذا كانوا يطوفون في الجاهلية إنما أمروا أن يطوفوا ثم ينفروا إلينا ، فيعلمونا ولايتهم ، و يعرضون علينا نصرهم ، ثم قرأ هذه الآية : « فاجعل أئمة من الناس تهوي إليهم » فقال : آل محمد آل محمد ، ثم قال : إلينا إلينا (٢) .

١٣- كش : عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى ، عن كليب بن معاوية الأسدي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : والله إنكم لعلى دين الله ودين ملائكته فأعينوني بورع واجتهاد ، فوالله ما يقبل الله إلا منكم ، فاتقوا الله و كفوا ألسنتكم صلوا في مساجدهم ، فإذا تميز القوم فتميزوا (٣) .

١٤- بشا : عن الحسن بن الحسين بن بابويه ، عن شيخ الطائفة ، عن المفيد عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن يونس ، عن كليب الأسدي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أما والله إنكم لعلى دين الله وملائكته ، فأعينونا على ذلك بورع واجتهاد ، عليكم بالصلاة والعبادة ، عليكم بالورع .
و عنه ، عن عمه محمد ، عن أبيه الحسن ، عن عمه الصدوق ، عن ابن المتوكل عن الحميري ، عن ابن هاشم ، عن ابن مرار ، عن يونس مثله (٤) .

١٥ - سن : عن أبيه ، عن حمزة بن عبد الله ، عن جميل بن دراج ، عن حسان

(١ و ٢) المصدر ج ٢ : ٢٣٤ .

(٣) رجال الكشي : ٢٨٩ وفيه كما فى نسخة الكمباني : مساجدكم .

(٤) بشارة المصطفى ص ٥٥ و ١٧٤ .

أبي عليّ العجليّ ، عن عمران بن ميثم ، عن حبابة الوالبيّة قال : دخلنا على امرأة قد صفرتها العبادة أنا وعباية بن ربعي فقلت : من الذي معك ؟ قلت : ابن أخيك ميثم ، قالت : ابن أخي والله حقاً أما إنّي سمعت أبا عبد الله الحسين بن عليّ عليه السلام يقول : ما أحد على ملّة إبراهيم إلّا نحن وشيعتنا ، وسائر الناس منها براء (١) .

١٦ - سنن : عن أبيه وابن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حسين بن المختار ، عن عبد الرحمن بن سيابة ، عن عمران بن ميثم ، عن حبابة الوالبيّة قال : دخلت عليها فقالت : من أنت ؟ قلت : ابن أخيك ميثم ، فقالت : أخي والله لأحدثك بحديث سمعته من مولاك الحسين بن عليّ عليه السلام إنّي سمعته يقول والذي جعل أحمر خير بجيلة (٢) و عبد القيس خير ربيعة (٣) و همدان خير اليمن (٤)

(١) المحاسن ص ١٤٧ .

(٢) بجيلة بفتح الباء - بطن عظيم ينتسب الى أهمهم بجيلة وهم بنو أنمار بن أراش بن كهلان من القحطانية ، يتفرعون الى عدة بطون : منهم قسر و هو مالك بن عبقري أنمار و بنو أحمر بن النوث بن أنمار ، وعريفة ، فالمراد من الأحمر ليس معنى الحمص لتشدهم في دينهم ، فان الحمص قبائل من العرب : قريش وكنانة و من دان بدينهم من بنى عامر ابن صعصعة و هم كلاب وكعب و عامر ، و من دينهم ، أنهم كانوا لا يستظلون أيام منى ولا يدخلون البيت من أبوابها ويتركون الوقوف على عرفة والافاضة منها مع اعترافهم بأنها من المشاعر والحج في دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام ، و غير ذلك مما ابتدعوها في سنن الحج كماتراء في سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٩٩ - ٢٠٢ . فالمراد بأحمر هو أحمر بن النوث بن أنمار و هم في بطون بجيلة خير من سائر البطون .

(٣) ربيعة ، المراد هنا ربيعة بن نزار ، شعب عظيم ، فيه قبائل عظام و بطون وأفخاذ ينتسب الى ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان ، ويعرف بريئة الفرس ، وأفخرهم وأشرفهم بطن عبد القيس وهم بنو عبد القيس بن أفسى .

(٤) همدان بطن من كهلان ، من القحطانية ، وهم بنو همدان بن مالك بن زيد بن أوسلة بن ربيعة بن الخيار [الحيان] بن مالك بن زيد بن كهلان ، و هم أشرف من سكن اليمن ، وكانوا شيعه لملى بن أبي طالب عليه الصلاة والسلام .

إنكم خير الفرق ، ثم قال : ماعلى ملة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا وسائر الناس منها براء (١) .

توضيح : قال الجوهري : الأحمس الشجاع و إنما سميت قریش و كنانة حمساً لشدة همهم في دينهم ، وقال بجيلة حتى من اليمن ، ويقال إنهم من معد وقال عبدالقيس أبوقبيلة من أسد وهو عبدالقيس بن أفضى بن دُعمي بن جديلة بن أسد ابن ربيعة وقال : ربيعة الفرس أبوقبيلة وهو ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان وقال همدان قبيلة من اليمن .

١٧ - سن : عن أبيه ومحمد بن عيسى ، عن صفوان ، عن إسحاق بن عمار ، عن عباد بن زياد قال : قال لي أبو عبدالله عليه السلام : يا عباد ماعلى ملة إبراهيم أحد غيركم وما يقبل الله إلا منكم ، ولا يغفر الذنوب إلا لكم (٢) .

١٨ - سن : عن ابن فضال ، عن حماد بن عثمان ، عن عبدالله بن سليمان الصيرفي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : «إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا» (٣) ثم قال : أنتم والله على دين إبراهيم ، ومنهاجه وأنتم أولى الناس به (٤) .

١٩ - سن : عن الوشاء ، عن مثنى الحنّاط ، عن أحمد ، عن رجل ، عن أبي المغيرة قال : سمعت علياً عليه السلام يقول : اتقوا الله ولا يخدعنكم إنسان ، ولا يكذبنكم إنسان ، فانما ديني دين واحد دين آدم الذي ارتضاه الله ، وإنما أنا عبد مخلوق ولا أملك لنفسي نفعا ولا ضرراً إلا ما شاء الله ، وما أشاء إلا ما شاء الله (٥) .

٢٠ - سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن أبي المغرا ، عن يزيد بن خليفة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال لنا ونحن عنده : نظرتم والله حيث نظر الله ، واخترتم من اختار الله وأخذ الناس يميناً وشمالاً وقصدتم قصد محمد عليه السلام

(١) المحاسن ص ١٤٧ .

(٢) آل عمران : ٦٨ .

(٣) (٤ - ٥) المحاسن ص ١٤٨ .

أما والله إنكم لعلى المحجة البيضاء (١) .

٢١- سن : عن أبيه ، عن النضر، عن يحيى الحلبي ، عن أيوب بن حر ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أنتم والله على دين الله ودين رسوله ودين علي بن أبي طالب عليه السلام وما هي إلا آثار عندنا من رسول الله عليه السلام فكنزها (٢) .

٢٢- سن : عن أبيه ، عن حمزة بن عبدالله ، عن جميل بن دراج ، عن سعيد ابن يسار قال : دخلت على أبي عبدالله عليه السلام وهو على السرير فقال : يا سعيد إن طائفة سميت مرجئة وطائفة سميت الخوارج وسميت الترابية (٣) .

٢٣- سن : عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن حبيب الخثعمي والنضر ، عن يحيى الحلبي ، عن ابن مسكان ، عن حبيب قال : قال لنا أبو عبدالله عليه السلام : ما أحد أحب إلي منكم إن الناس سلكوا سبلاً شتى منهم آخذ بهواه ، ومنهم آخذ برأيه ، وإنكم أخذتم بأمر له أصل (٤) .

٢٤- سن : في حديث آخر لحبيب عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الناس أخذوا هكذا وهكذا فطائفة أخذوا بأهوائهم ، وطائفة قالوا بالرواية ، وإن الله لهداكم لحبه وحب من ينفعكم حبه عنده (٥) .

٢٥- سن : عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن بشير الدهان قال : قال لي أبو عبدالله عليه السلام : إن هذه المرجئة وهذه القدريّة ، وهذه الخوارج ليس منهم أحد إلا وهو يرى أنه على الحق وإنكم إنما أحببتمونا في الله ثم تلوأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم (٦) و « ما آتيكم الرسول فخذوه وما نهيكم عنه فانتهوا » (٧) « من يطع الرسول فقد أطاع الله » (٨) « إن كنتم تحبون الله فاتبعوني

(١) المحاسن : ١٤٨ (٢) المحاسن ص ١٤٦ .

(٣ - ٥) المحاسن ص ١٥٦ .

(٦) النساء : ٥٩ .

(٧) الحشر : ٧ .

(٨) النساء : ٧٩ .

يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم » (١) ثم قال : والله لقد نسب الله عيسى بن مريم في القرآن إلى إبراهيم من قبل النساء قال : « و من ذريته داود وسليمان - إلى قوله ويحيى وعيسى » (٢) .

بيان : و الله لقد نسب الله ، أقول استدللَّ ﷺ بذلك على أنهم من ذرية رسول الله ﷺ .

٢٦- سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن بشير في حديث سليمان مولى طربال قال : ذكرت هذه الأهواء عند أبي عبد الله ﷺ قال : لا والله ما هم على شيء مما جاء به رسول الله ﷺ إلا استقبال الكعبة فقط (٣) .

٢٧- سن : عن أبيه وحسين بن حسن ، عن ابن سنان ، عن أبي الجارود قال : خرج أبو جعفر ﷺ على أصحابه يوماً و هم ينتظرون خروجه و قال لهم : تحرروا البشرى من الله ما أحد يتحرى البشرى من الله غيركم (٤) .

٢٨- سن : عن ابن فضال ، عن أبي كهمس قال : سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول أخذ الناس يميناً و شمالاً و لزمتهم أهل بيت نبيكم فابشروا ، قال : جعلت فداك أرجو أن لا يجعلنا الله و إياهم سواء ، فقال : لا والله لا والله ثلاثاً (٥) .

٢٩- سن : عن ابن محبوب ، عن أبي جعفر الأحول ، عن بريد العجلي و زرارة بن أعين و محمد بن مسلم قالوا : قال لنا أبو جعفر ﷺ : ما الذي تبغون ؟ أما لو كانت فرعة من السماء لفرع كل قوم إلى ما منهم ، و لفرعنا نحن إلى نبينا ، و فرعتم إلينا ، فأبشروا ثم أبشروا ثم أبشروا ، لا والله لا يسويكم الله و غيركم ولا كرامة لهم (٦) .

(١) آل عمران : ٣١ .

(٢) و (٣) المحاسن ص ١٥٦ .

(٤) المحاسن ص ١٦٠ ، وفيه بدل التحرى التنجز فى الموضعين .

(٥) المحاسن ص ١٦٠ .

(٦) المحاسن ص ١٦١ .

٣٠ - سن : عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن أبي كهمس ، عن أبي -
عبدالله عليه السلام قال : عرفتمونا وأنكرنا الناس ، وأحببتمونا وأبغضنا الناس ، ووصلتمونا
وقطعنا الناس رزقكم ، الله مرافقة محمد ﷺ وسقاكم من حوضه (١) .

٣١ - سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الجلبى ، عن بشير الكناسي
قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : وصلتم وقطع الناس ، وأحببتم وأبغض الناس ، و
عرفتم وأنكر الناس وهو الحق (٢) .

٣٢ - سن : عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن بشير الدهان قال : قال أبو عبدالله
عليه السلام : عرفتم في منكرين كثيرا ، وأحببتم في مبغضين كثيرا ، وقد يكون حب
في الله ورسوله وحب في الدنيا ، فما كان في الله ورسوله فتوا به على الله ، وما كان في
الدنيا فليس بشيء ، ثم نقض يده (٣) .

٣٣ - سن : عن أبيه ، عن ذكره ، عن حنان أبي علي ، عن ضريس الكناسي
قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله « وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى
صراط الحميد » (٤) . فقال : هو والله هذا الأمر الذي أنتم عليه (٥) .

بيان : « وهدوا إلى الطيب من القول » في المجمع أي أُرشدوا في الجنة إلى
التحيات الحسنة ، يحيي بعضهم بعضاً ، ويحييهم الله وملائكته بها ، وقيل : معناه أُرشدوا
إلى شهادة أن لا إله إلا الله والحمد لله عن ابن عباس ، وزاد ابن زيد و الله أكبر ، وقيل
معناه أُرشدوا إلى القرآن عن السدي ، وقيل : إلى القول الذي يلتذونه ويشتهونه
وتطيب به نفوسهم ، وقيل إلى ذكر الله فهم به يتنعمون « وهدوا إلى صراط الحميد »
والحميد هو الله المستحق للحمد المستحمد إلى عباده بنعمه ، أي الطالب منهم أن
يحمدوه وروي عن النبي ﷺ أنه قال : ما أحد أحب إليه الحمد من الله عز

(١ - ٣) المحاسن ص ١٦١ و ١٦٢ .

(٤) الحج : ٢٤ .

(٥) المحاسن ص ١٦٩ .

ذكره ، وصراط الحميد طريق الإسلام وطريق الجنة انتهى (١) .
و ظاهر الخبر أن المراد به الهداية في الدنيا ، و يحتمل الآخرة أيضاً أي
يثبتون على العقائد الحقّة و يظهرونها و يلتذّون بها .

٣٤ - سن : عن ابن أبي نصر ، عن صفوان الجمال ، عن أبي عبد الله عليه السلام
في قول الله « كل شيء هالك إلا وجهه » (٢) قال : من أتى الله بما أمر به من طاعته
و طاعة عمده عليه السلام فهو الوجه الذي لا يهلك ، و لذلك « من يطع الرسول فقد أطاع
الله » (٣) .

٣٥ - سن : عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة بن خالد ، عن أبيه قال : دخلت
أنا و معلّى بن خنيس ، على أبي عبد الله عليه السلام و ليس هو في مجلسه فخرج علينا من
جانب البيت من عند نسائه و ليس عليه جلباب ، فلما نظر إلينا رحّب فقال : مرحباً
بكما وأهلاً ، ثمّ جلس و قال : أنتم أولوا الألباب في كتاب الله ، قال الله تبارك و
تعالى « إنّما يتذكّر أولوا الألباب » (٤) فأبشروا ، أنتم على إحدى الحسينين من
الله (٥) أما إنكم إن بقيتم حتى تروا ما تمدّون إليه رقابكم ، شفى الله صدوركم
و أذهب غيظ قلوبكم ، و أدالكهم على عدوّكم : وهو قول الله تبارك و تعالى « و يشف
صدور قوم مؤمنين و يذهب غيظ قلوبهم » (٦) و إن مضيتم قبل أن تروا ذلك ، مضيتم
على دين الله الذي رضي له نبيّه عليه السلام و بعث عليه (٧) .

(١) مجمع البيان ج ٧ ص ٧٨ .

(٢) القصص : ٨٨ .

(٣) المحاسن ص ٢١٩ و الآية الثانية في النساء : ٧٩ .

(٤) الرعد : ١٩ .

(٥) كما قال الله عزوجل : « قل هل تربصون بنا الا احدى الحسينين » الآية ٥٣

من سورة براءة.

(٦) براءة : ١٤ و ١٥ .

(٧) المحاسن ص ١٧٠ .

٣٦- سن : عن أبيه ، عن علي بن النعمان عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله « إنَّ عبادي ليس لك عليهم سلطان » (١) فقال : ليس على هذه العصابة خاصة سلطان ؛ قلت : وكيف وفيهم ما فيهم ؟ فقال : ليس حيث تذهب إنّما هوليس لك سلطان أن يحبّ إليهم الكفر ، ويبغض إليهم الايمان (٢) .

٣٧- سن : عن ابن محبوب ، عن حنان بن سدير و ابن رثاب ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : قوله : « لا أقعدنّ » لهم صراطك المستقيم ثمّ لا تبتهم من بين أيديهم و من خلفهم و عن أيماهم و عن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين » (٣) فقال أبو جعفر عليه السلام : يا زرارة إنّما صمدك ولأصحابك ، فأما الآخرين فقد فرغ منهم (٤) .

بيان : « لا أقعدنّ لهم » أي أرصد لهم كما يقعد قاطع الطريق للسائل « صراطك المستقيم » أي طريق الايمان ونصبه على الظرف « ثمّ لا تبتهم من بين أيديهم » إلى آخره قيل : أي من جميع الجهات ، مثل قصده إيّاهم بالتسويل والاضلال من أيّ وجه يمكنه باتيان العدو من الجهات الأربع .

و روي عن ابن عباس « من بين أيديهم » من قبل الآخرة « ومن خلفهم » من قبل الدنيا « وعن أيماهم وعن شمائلهم » من جهة حسناتهم وسيئاتهم ، وقيل « من بين أيديهم » من حيث يعلمون ويقدرّون التحرّز عنه « ومن خلفهم » من حيث لا يعلمون ولا يقدرّون « عن أيماهم وعن شمائلهم » من حيث يتيسر لهم أن يعلموا ويتحرّزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم ، « ولا تجد أكثرهم شاكرين » أي مطيعين والصمد : القصد .

٣٨- سن : عن ابن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن أبان بن تغلب

(١) الحجر : ٤٢ .

(٢) المحاسن ١٧١ .

(٣) الاعراف : ١٥ و ١٦ .

(٤) المحاسن ص ١٧١ .

قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إذا قدمت الكوفة إنشاء الله فاروغني هذا الحديث «من شهد أن لا إله إلا الله وجبت له الجنة» فقلت : جعلت فداك يجزئني كل صنف من الأصناف ، فأروي لهم هذا الحديث ؟ قال : نعم يا أبا ن بن تغلب إنه إذا كان يوم القيامة جمع الله تبارك وتعالى الأولين والآخرين في روضة واحدة فيسلب لا إله إلا الله ممن كان على هذا الأمر (١).

٣٩ - سن : عن أبيه ، عن صفوان ، عن أبي سعيد المكاربي ، عن أبي بصير عن الحارث [بن المغيرة] النضري قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل «كل شيء هالك إلا وجهه» (٢) فقال : كل شيء هالك إلا من أخذ الطريق الذي أنتم عليه (٣) .

بيان : على هذا التاويل المراد بالوجه الجهة التي أمر الله أن يؤتى منه .

٤٠ - سن : عن محمد بن علي ، عن عبيس بن هشام الناشري ، عن الحسن بن الحسين ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي الطفيل قال : قام أمير المؤمنين علي عليه السلام على المنبر فقال : إن الله بعث محمداً بالنبوة واصطفاه بالرسالة ، فأنا في الناس وأنا ، وعندنا أهل البيت مفاتيح العلم ، وأبواب الحكمة ، وضياء الأمر وفصل الخطاب ، ومن يحبنا أهل البيت ينفعه إيمانه ، ويتقبل منه عمله ، ومن لا يحبنا أهل البيت لا ينفعه إيمانه ، ولا يتقبل منه عمله ، وإن أدأب الليل والنهار لم يزل (٤) .

بيان : «فأنا في الناس وأنا» أي أعطى الناس ونشر فيهم العلوم الكثيرة فمنهم من غير ، ومنهم من نسي ، ومنهم من لم يفهم المراد فأخطأ ، فنصب أوصيائه المعصومين عن الخطاء والزلل ، ليميزوا بين الحق والباطل ، وجعل عندهم مفاتيح العلم ، وأبواب الحكمة ، وضياء الأمر ووضوحه ، والخطاب الفاصل بين الحق و

(١) المحاسن ص ١٨١ و مثله في ص ٣٣ .

(٢) القصص : ٨٨ .

(٣ - ٤) المحاسن ص ١٩٩ .

الباطل ، فيجب الرجوع إليهم فيما اختلفوا . وقد مرّت الأخبار الكثيرة في ذلك في كتاب العلم . وفي القاموس دأب في عمله كمنع دأباً ويحرّك ودؤوباً بالضم جدّ وتعب وأدأبه (١) .

- ٢٩ - سن : عن ابن بزيغ ، عن منصور بن يونس ، عن جليس لأبي حمزة الثماليّ عن أبي حمزة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : قول الله « كل شيء هالك إلاّ وجهه » (٢) فقال : فيهلك كل شيء و يبقى الوجه ، ثمّ قال : إنّ الله أعظم من أن يوصف ، ولكن معناها كل شيء هالك إلاّ دينه ، والوجه الذي يؤتى منه (٣) .
- ١٣ - سن : عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى ، عن أبي سعيد ، عن أبي بصير عن الحارث بن المغيرة النضريّ قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله « كل شيء هالك إلاّ من أخذ طريق الحق » (٤) .

١٧

(((باب)))

« فضل الرافضة ومدح التسمية بها »

- ١ - سن : عن عليّ بن أسباط ، عن عتبة بنّاع القصب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : والله لنعم الاسم الذي منحكم الله مادمتم تأخذون بقولنا ، ولا تكذبون علينا قال : وقال لي أبو عبد الله عليه السلام : هذا القول ، أنّي كنت خبرته أنّ رجلاً قال لي : إياك أن تكون رافضياً (٥) .
- بيان : « أنّي كنت » أي إنّما قال عليه السلام هذا القول لأنّي كنت أخبرته .

(١) القاموس ج ١ ص ٦٤

(٢) القصص ص ٨٨ .

(٣) المحاسن : ٢١٨ .

(٤) المحاسن ص ٢١٩ .

(٥) المحاسن ص ١٥٧ .

٢- سن : عن ابن يزيد ، عن صفوان ، عن زيد الشحام ، عن أبي الجارود قال :
أصمَّ الله أذنيه كما أعمى عينيه إن لم يكن سمع أبا جعفر عليه السلام ورجل يقول : إنَّ
فلاناً سمّانا باسم ، قال : وما ذاك الاسم ؟ قال : سمّانا الرافضة ، فقال أبو جعفر عليه السلام
بيده إلى صدره : وأنا من الرافضة وهومنتي قالها ثلاثاً (١) .

٣- سن : عن ابن يزيد ، عن ابن محبوب ، عن محمد بن سليمان ؛ عن رجلين
عن أبي بصير قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : جعلت فداك اسم سمّينا به استحلّت به
الولاية دماءنا وأموالنا وعذابنا ، قال : وما هو ؟ قال : الرافضة ، فقال أبو جعفر عليه السلام :
إنَّ سبعين رجلاً من عسكر فرعون رفضوا فرعون فأتوا موسى عليه السلام فلم يكن في قوم
موسى أحد أشدَّ اجتهاداً وأشدَّ حباً لهارون منهم فسمّاهم قوم موسى الرافضة ، فأوحى الله
إلى موسى أن أثبت لهم هذا الاسم في التوراة فأنّي نحلّتهم ، وذلك اسم قد نحلّكموه
الله (٢) .

٤- فر : عن محمد بن القاسم بن عبيد ، عن الحسن بن جعفر ، عن الحسين ، عن
محمد يعني ابن عبد الله الحنظلي ، عن وكيع ، عن سليمان الأعمش قال : دخلت على
أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام قلت : جعلت فداك إنَّ الناس يسمّونا روافض ، وما
الروافض ؟ فقال : والله ما هم سمّوكموه ، ولكنَّ الله سمّاكم به في التوراة والانجيل
على لسان موسى ولسان عيسى عليه السلام وذلك أنَّ سبعين رجلاً من قوم فرعون رفضوا
فرعون و دخلوا في دين موسى فسمّاهم الله تعالى الرافضة ، و أوحى إلى موسى أن
أثبت لهم في التوراة حتّى يملكوه على لسان محمد عليه السلام .

ففرّقه الله فرقاً كثيرة وتشعبوا شعباً كثيرة ، فرفضوا الخير فرفضهم الشرّ
واستقمتم مع أهل بيت نبيكم عليهم السلام فذهبت حيث ذهب نبيكم ، واخترت من اختار
الله ورسوله ، فأبشروا ثمَّ أبشروا فأنتم المرحومون ، المتقبّل من محسنهم والمتجاوز
عن سيئهم ، ومن لم يلق الله بمثل ما لقيتم لم تقبل حسناته ولم يتجاوز عن سيئاته ، يا
سليمان هل سررتك ؟ فقلت : زدني جعلت فداك ، فقال : إنَّ الله عزَّ وجلَّ ملائكة

يستغفرون لكم ، حتى تنساقط ذنوبكم ؛ كما تنساقط ورق الشجر في يوم ريح ، و ذلك قول الله تعالى : «الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم و يستغفرون للذين آمنوا» (١) هم شيعةنا وهي والله لهم يا سليمان ، هل سررتك؟ فقلت : جعلت فداك زدني ! قال : ما على ملّة إبراهيم عليه السلام إلا نحن وشيعتنا ، وسائر الناس منها برىء (٢) .

١٨

(باب)

(الصّح عن الشيعة وشفاعاة ائمتهم)

(صلوات الله عليهم فيهم)

١ - ن : عن أحمد بن أبي جعفر البيهقي ، عن عليّ بن جعفر المدني ، عن عليّ بن محمد بن مهرويه القزويني ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا كان يوم القيامة ولّينا حساب شيعةنا فمن كانت مظلمته فيما بينه وبين الله عزّ وجلّ حكماً فيها فأجابنا ، ومن كانت مظلمته فيما بينه وبين الناس استوهبناها فوهبت لنا ، ومن كانت مظلمته فيما بينه وبيننا كنّا أحقّ من عفا وصفح (٣) .

٢ - ن : بإسناد التميمي ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن الحسين بن عليّ عليهم السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله عليّ : بشر شيعةك أنّي الشفيع لهم يوم القيامة وقت لا تنفع فيه إلاّ شفاعتي (٤) .

٣ - ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن محمد بن الحسين بن محمد بن عامر ، عن

(١) غافر : ٧ .

(٢) تفسير فرات ص ١٣٩ .

(٣) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٥٧ .

(٤) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٦٨ .

المعلّى بن نجّد ، عن نجّد بن جمهور ، عن ابن محبوب ، عن أبي نجّد الوابشي ، عن أبي الورد قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إذا كان يوم القيامة جمع الله الناس في صعيد واحد من الأوّلين والآخرين ، عراة حفاة ، فيوقفون على طريق المحشر حتّى يمرقوا عرقاً شديداً وتشدّ أنفاسهم ، فيمكثون كذلك ما شاء الله ، وذلك قوله تعالى «فلا تسمع إلاّ همساً» (١) .

قال : ثمّ ينادى مناد من تلقاء العرش : أين النّبيّ الأمّيّ ؟ قال : فيقول الناس : قد أسمعتم كلاماً فسمّ باسمه ، قال : فينادي أين نبيّ الرحمة نجّد بن عبد الله ؟ قال : فيقوم رسول الله عليه السلام فيتقدّم أمام الناس كلّهم حتّى ينتهي إلى حوض طوله ما بين أبلة وصنعاء ، فيقف عليه ، ثمّ ينادي بصاحبكم فيقوم (٢) أمام الناس فيقف معه ، ثمّ يؤذن للناس فيمرّون .

قال أبو جعفر عليه السلام : فين واريومئذ ، وبين مصروف ، فإذا رأى رسول الله عليه السلام من يصرف عنه من محبّينا أهل البيت بكى وقال : يا ربّ شيعة عليّ يا ربّ شيعة عليّ ، قال : فيبعث الله عليه ملكاً فيقول له : ما يبكيك يا نجّد ؟ قال : فيقول : وكيف لأبكي لأنا من شيعة أخي عليّ بن أبي طالب أراهم قد صرفوا تلقاء أصحاب النار ، ومنعوا من ورود حوضي ؟ قال : فيقول الله عزّ وجلّ له : يا نجّد قد وهبتهم لك وصفحت لك عن ذنوبهم ، وألحقتهم بك ، وبمن كانوا يتولّون من ذرّيتك ، وجعلتهم في زمرك ، وأوردتهم حوضك ، وقبلت شفاعتك فيهم ، وأكرمتك بذلك . ثمّ قال أبو جعفر نجّد بن عليّ بن الحسين عليه السلام : فكم من باك يومئذ وباكية ، ينادون يا نجّداه إذا رأوا ذلك ، قال : فلا يبقى أحد يومئذ كان يتوالانا ويحبّنا ويتبرأ من عدوّنا ، ويبغضهم إلاّ كان في حزبنا ومعنا وورد حوضنا (٣) .

(١) طه : ١٠٨ .

(٢) فيتقدم خ ل .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٦٥ .

فس : عن أبيه ، عن ابن محبوب مثله (١) .

بيان : الهمس : الصوت الخفي والأُبْلَةُ بضمّ الهمزة والباء وتشديد اللام بلد قريب البصرة ، ولعلّه كان موضع البصرة المعروفة الآن بها وفي بعض النسخ أيلة بفتح الهمزة ، وسكون الياء المثناة التحتانية ، وهو بلد معروف فيما بين مصر والشام .

٤- جا (٩) ما : عن المفيد ، عن أبي غالب الزراريّ ، عن عمّه عليّ بن سليمان عن الطيالسيّ (٢) عن العلاء ، عن محمد قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل « فأولئك يبدّل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً » (٣) فقال عليه السلام : يؤتى بالمؤمن المذنب يوم القيامة حتّى يقام بموقف الحساب ، فيكون الله تعالى هو الذي يتولّى حسابه لا يطلع على حسابه أحدٌ من الناس ، فيعرفه ذنوبه ، حتّى إذا أقرّ بسيئاته قال الله عز وجل « للكتبة : بدّلوها حسنات ، وأظهروها للناس ، فيقول الناس حينئذ : ما كان لهذا العبد سيئة واحدة ، ثمّ يأمر الله به إلى الجنة فهذا تأويل الآية ، فهي في المذنبين من شيعةنا خاصّة (٤) .

٥- ما : عن المفيد ، عن عليّ بن الحسين البصريّ ، عن أحمد بن عليّ بن مهدي عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : حبّنا أهل البيت يكفر الذنوب ، ويضاعف الحسنات ، وإنّ الله تعالى ليتحمّل عن محبّينا أهل البيت ما عليهم من مظالم العباد ، إلّا ما كان منهم فيها على إضرار وظلم للمؤمنين فيقول : للسيئات كوني حسنات (٥) .

٦- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن محمد بن همام ، عن عليّ بن محمد ابن مسعدة ، عن جدّه مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : والله لا يهلك هالك على حبّ عليّ إلاّ رآه في أحبّ المواطن إليه [والله لا يهلك هالك

(١) تفسير القمي ص ٤٢٣ .

(٢) مجالس المفيد ص ١٨٤ .

(٣) الفرقان : ٧٠ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٠ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٦٦ .

على بغض عليٍّ إلاّ رآه في أبغض المواطن إليه [١].

٧- جا (٢) ما : عن المفيد ، عن الجعابيّ ، عن ابن عقدة ، عن أبي عوانه موسى ابن يوسف ، عن محمد بن سليمان ، عن الحسين الأشقر ، عن قيس ، عن ليث ، عن أبي ليلى ، عن الحسين بن عليٍّ عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الزموا مودتنا أهل البيت فأنه من لقي الله يوم القيامة وهو يودّنا دخل الجنة بشفاعتنا والذي نفسي بيده لا ينفع عبداً عمله (٣) إلاّ بمعرفة حقنا (٤) .

٨ - ما : عن الفحام ، عن المنصوريّ ، عن عمّ أبيه ، عن أبي الحسن الثالث عن آبائه ، عن الباقر عليه السلام ، عن جابر ، قال الفحام : وحدثني عمّي عمير بن يحيى عن إبراهيم بن عبدالله البلخيّ ، عن أبي عاصم الضحاك ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام عن جابر بن عبدالله قال : كنت عند النبيّ ﷺ أنا من جانب و عليّ أمير المؤمنين صلوات الله عليه من جانب إذ أقبل عمر بن الخطاب و معه رجل (٥) قد تلبّب به فقال : ما باله ؟ قال : حكى عنك يا رسول الله أنك قلت : من قال : لا إله إلاّ الله محمد رسول الله دخل الجنة ، و هذا إذا سمعته الناس فرطوا في الأعمال ، أفأنت قلت ذلك يا رسول الله ؟ قال : نعم ، إذا تمسك بمحبّة هذا وولايته (٦) .

٩ - ما : بهذا الإسناد ، عن أبي الحسن الثالث ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يا عليّ إنّ الله عزّ وجلّ قد غفر لك و لشيعتك و لمحبيّ شيعتك و محبيّ محبيّ شيعتك ، فأبشر ، فإنك الأئمة البطين : منزوع من الشرك

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٦٦ .

(٢) مجالس المفيد ص ١٥ ٣٥ .

(٣) في المصدر : لا ينفع عبد بعلمه .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٩٠ .

(٥) والرجل أبوهريرة الدوسي و قصته مشهورة مروية في كتب الفريقين رواه مسلم

في ج ١ من صحيحه باب من لقي الله تعالى بالإيمان وهو غير شاك فيه دخل الجنة . ونقله في مشكاة المصابيح ص ١٥ .

(٦) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨٨ .

بطين من العلم (١) .

صح : عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٢) .

توضيح : كأن المراد بالشيعة هنا الكمل من المؤمنين كسلمان و أبي ذر والمقداد رضي الله عنهم ، وبمحبته من لم يبلغ درجتهم ، مع علمهم وورعهم ، وبمحبته من الفساق من الشيعة ، ويحتمل شمولهما للمستضعفين من المخالفين فإن حبهم للمؤمنين ولمحبتهم علامة استضعافهم ، وفي النهاية في صفة علي عليه السلام «البطين الأئمة» كان أنزع الشعر ، له بطن ، وقيل : معناه الأئمة من الشرك المملوء البطن من العلم والايمان .

١٠- ما : الحفار ، عن إسماعيل بن علي عليه السلام ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أبيه ، علي بن علي عليه السلام عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يقول الله عز وجل : من آمن بي و بنبي و بولي أدخلته الجنة ، علي ما كان من عمله (٣) .

١١- سن : عن عمر بن عبد العزيز ، عن أبي داود الحدّاد ، عن موسى بن بكر قال : كنّا عند أبي عبد الله عليه السلام فقال رجل في المجلس : أسأل الله الجنة فقال أبو عبد الله عليه السلام : أنتم في الجنة فاسألوا الله أن لا يخرجكم منها فقالوا : جعلنا فداك نحن في الدنيا ؟ فقال : أستم تقرؤون بامامتنا ؟ قالوا : نعم ، فقال : هذا معنى الجنة الذي من أقربّه كان في الجنة فاسألوا الله أن لا يسلبكم (٤) .

بيان : لما كانت الولاية سبباً لدخول الجنة سميت بها مبالغة لا أنه ليست الجنة إلا ذلك .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٠٠ .

(٢) صحيفة الرضا ص ٣٢ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٧٦ .

(٤) المحاسن ص ١٦١ .

١٢ - سن : عن أبيه ، عن حمّاد ، عن ربعي ، عمّن أخبره ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لن يطعم النار من وصف هذا الأمر (١) .
بيان : المراد بوصف هذا الأمر معرفة الامامة ، والاعتقاد بها ، وبما تستلزمه من سائر العقائد الحقّة التي وصفوها .

١٣ - سن : عن ابن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن مالك بن أعين الجهني ، وعن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن مالك ابن أعين قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أما ترضون أن تقيموا الصلاة و تؤتوا الزكاة و تكفوا ألسنتكم و تدخلوا الجنة ؟ قال : ورواه أبي ، عن عليّ بن النعمان ، عن ابن مسكان (٢) .
بيان : «توكفوا ألسنتكم» أي عمّا يخالف التقيّة أو عن الأعمّ منه ومن سائر ما نهى الله عنه ، والتخصيص باللسان لأنّ أكثر المعاصي تصدر منه ، و بتوسطه ، كما روي وهل يكبّ الناس في النار إلاّ حصائد ألسنتهم .

١٤ - سن : عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب وابن بكير ، عن يوسف بن ثابت عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يضرّ مع الإيمان عمل ، ولا ينفع مع الكفر عمل ، ثمّ قال : ألا ترى أنّه قال تبارك و تعالى : « وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلاّ أنّهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم كافرون » (٣) .

بيان : « لا يضرّ مع الإيمان عمل » أي ضرراً عظيماً يوجب الخلود في النار أو المراد بالإيمان ما يدخل فيه اجتناب الكبائر أو المراد بالضرر عدم القبول ، وهو بعيد ، و على الأوّلين الاستشهاد بالآية لقوله « ولا ينفع مع الكفر عمل » والآية في سورة التوبة هكذا « إلاّ أنّهم كفروا بالله ورسوله ولا يأتون الصلاة إلاّ وهم كسالى ولا ينفقون إلاّ وهم كارهون » (٤) و قال تعالى بعدها بآيات كثيرة « ولا تصلّ على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنّهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون » وقال : في

(١) المحاسن ص ١٦١ .

(٢) (٣٠٢) المحاسن ص ١٦٦ .

(٣) براءة : ٥٤ ، وما بعدها : ٨٤ و ١٢٤ .

وأخرا السورة : «وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ، فَلَمَّا كَانَتْ الْآيَاتُ كُلُّهَا فِي شَأْنِ الْمُنَافِقِينَ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَقْلَهَا بِالْمَعْنَى إِشَارَةً إِلَى أَنَّ كُلَّهَا فِي شَأْنِهِمْ وَأَنَّ عَدَمَ الْقَبُولِ مُشْرُوطٌ بِالْمَوْتِ عَلَى التَّفَاقُ وَالْكَفَرِ ، مَعَ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ كَوْنَهَا فِي قِرَاءَتِهِمْ وَاللَّيْلَةَ هَكَذَا ، أَوْ كَوْنَهَا مِنْ تَحْرِيفِ النَّسَاجِ .

١٥ - سن : عن أبيه ، عَمَّنْ حَدَّثَهُ ، عَنْ أَبِي سَلَامٍ النَّخَّاسِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ : قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَاللَّهِ لَا يَصِفُ عَبْدَ هَذَا الْأَمْرِ فَتَطْعَمَهُ النَّارُ ، قُلْتُ : إِنَّ فِيهِمْ مَنْ يَفْعَلُ وَيَفْعَلُ ! ؟ فَقَالَ : إِنَّهُ إِذَا كَانَ ذَلِكَ ابْتَلَى اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَحَدَهُمْ فِي جَسَدِهِ ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ كَفَّارَةً لَذُنُوبِهِ ، وَإِلَّا ضَيَّقَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي رِزْقِهِ ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ كَفَّارَةً لَذُنُوبِهِ ، وَإِلَّا شَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ عِنْدَ مَوْتِهِ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ وَلَا ذَنْبَ لَهُ ثُمَّ يَدْخُلُهُ الْجَنَّةَ (١) .

١٦ - سن : عن ابن محبوب ، عن محمد بن القاسم ، عن داود بن فرقد ، عن يعقوب بن شعيب قال : قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ رَجُلٌ يَعْمَلُ بِكَذَا وَكَذَا - وَلَمْ أَدْعِ شَيْئًا إِلَّا قُلْتُهُ - وَهُوَ يَعْرِفُ هَذَا الْأَمْرَ ؟ فَقَالَ : هَذَا يَرْجِي لَهُ ، وَالنَّاصِبُ لَا يَرْجِي لَهُ ، وَإِنْ كَانَ كَمَا تَقُولُ لَا يَخْرُجُ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَسْلُطَ اللَّهُ عَلَيْهِ شَيْئًا يَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُ بِهِ إِمَّا فَقَرَأَ وَإِمَّا مَرَّغًا (٢) .

١٧ - صح : عن الرضا ، عن آبائه عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا عَلِيُّ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَخَذْتُ بِحِجْزَةِ اللَّهِ ، وَأَخَذْتُ أَنْتَ بِحِجْزَتِي ، وَأَخَذَ وَلَدُكَ بِحِجْزَتِكَ ، وَأَخَذَ شِيعَةُ وَلَدُكَ بِحِجْزَتِهِمْ ، فَتَرَى أَيْنَ يُؤْمَرُ بَنَا (٣) .

١٨ - شى : عن ابن أبي يعفور قال : قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنِّي أُخَالِطُ النَّاسَ فَيَكْثُرُ عَجْبِي مِنْ أَقْوَامٍ لَا يَتَوَلَّوْنَكُمْ وَیَتَوَلَّوْنَ فَلَانًا وَفَلَانًا لَهُمْ أَمَانَةٌ وَصَدَقَ وَوَفَاءٌ ! ؟ وَأَقْوَامٌ يَتَوَلَّوْنَكُمْ لَيْسَ لَهُمْ تِلْكَ الْأَمَانَةُ وَلَا الْوَفَاءُ وَلَا الصَّدَقُ ! قَالَ : فَاسْتَوِ

أبو عبد الله عليه السلام جالساً وأقبل عليّ كالغضبان ثمّ قال : لا دين لمن دان بولاية إمام جائر ليس من الله ، ولا عتب عليّ من دان بولاية إمام عدل من الله ، قال : قلت : لا دين لأولئك ولا عتب عليّ هؤلاء ؟ ! فقال : نعم ، لا دين لأولئك ولا عتب عليّ هؤلاء ثمّ قال : أما تسمع لقول الله «الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور» يخرجهم من ظلمات الذنوب إلى نور التوبة والمغفرة لولايتهم كلّ إمام عادل من الله ، و قال : «والذين كفروا أوليائهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات» قال : قلت : أليس الله عنى بها الكفّار حين قال : «والذين كفروا» ؟ قال : فقال : وأيّ نور للكافر وهو كافر فأخرج منه إلى الظلمات ؟ إنّما عنى الله بهذا أنّهم كانوا على نور الاسلام فلمّا أن تولّوا كلّ إمام جائر ليس من الله ، خرجوا بولايتهم إيّاهم من نور الاسلام إلى ظلمات الكفر فأوجب لهم النار مع الكفّار ، فقال : «أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» (١) .

سنن : عن المفيد في كتاب الغيبة عن ابن محبوب ، عن عبد العزيز العبدى ، عن ابن أبي يعفور مثله .

ك : عن العدّة ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب مثله (٢) .

أقول : سيأتى شرحه في مقام آخر إنشاء الله تعالى .

١٩ - شى : عن مهزم الأسدي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله تبارك و تعالى : لأعدّ بنّ كلّ رعيّة دانت بامام ليس من الله ، وإن كانت الرعيّة في أعمالها برّة تقيّة ، ولأعفونّ عن كلّ رعيّة دانت بكلّ إمام من الله وإن كانت الرعيّة في أعمالها مسيئة ، قلت : فيعفو عن هؤلاء ويعذب هؤلاء ؟ قال : نعم إنّ الله يقول «الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور» ثمّ ذكر الحديث الأوّل حديث ابن أبي يعفور رواية محمد بن الحسين وزاد فيه : فأعداء عليّ أمير المؤمنين هم الخالدون في النار وإن كانوا في أديانهم على غاية الورع والزهد والعبادة ، و

(١) تفسير المباشى ج ١ ص ١٣٨ ، والاية فى البقرة ٢٥٦ .

(٢) الكافى ج ١ ص ٣٧٥ .

المؤمنون بعليٍّ عليه السلام [هم الخالدون في الجنة] وإن كانوا في أعمالهم مسيئة على ضد ذلك (١) .

٢٠- م : قوله عز وجل "أو لئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين" (٢) قال الإمام موسى بن جعفر عليه السلام "أو لئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى" باعوا دين الله ، واعتاضوا منه الكفر بالله "فما ربحت تجارتهم" أي ما ربحوا في تجارتهم في الآخرة ، لأنهم اشتروا النار وأصناف عذابها بالجنة التي كانت معدة لهم لو آمنوا "وما كانوا مهتدين" إلى الحق والصواب .

فلما أنزل الله عز وجل هذه الآية ، حضر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قوم فقالوا : يا رسول الله سبحان الرازق ألم تر فلاناً كان يسير البضاعة ، خفيف ذات اليد ، خرج مع قوم يخدمهم في البحر فرعوا له حق خدمته ، وحملوه معهم إلى الصين وعينوا له يسيراً من مالهم قسّطوه على أنفسهم له ، وجمعوه فاشتروا له به بضاعة من هناك فسلمت فربح الواحد عشرة ، فهو اليوم من ميسائر أهل المدينة ؟

وقال قوم آخرون بحضرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا رسول الله ألم تر فلاناً كانت حسنة حاله ، كثيرة أمواله ، جميلة أسبابه ، وافره خيراته ، مجتمعاً شمله ، أبيض إلا طلب الأموال الجمّة ، فحمله الحرص على أن تهوّر ، فركب البحر في وقت هيجانه والسفينة غير وثيقة ، والملاحون غير فارهين ، إلى أن توسّط البحر فلعبت بسفينته ريح عاصف فأزعجتها إلى الشاطئ وفتقتها في ليل مظلم ، وذهبت أمواله وسلم بحشاشته فقيراً وقيراً ينظر إلى الدنيا حسرة ؟ .

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ألا أخبركم بأحسن من الأول حالاً ، وبأسوأ من الثاني حالاً ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أما أحسن من الأول حالاً فرجل اعتقد صدقاً بمحمد رسول الله وصدقاً باعظام عليٍّ أخي رسول الله ووليّه ، وثمرة قلبه ومحض طاعته ، فشكر له ربّه ونبيّه ووصيّه ، فجمع الله تعالى له بذلك خير

(١) تفسير المياشي ج ١ ص ١٣٩ ، ومثله في الكافي ج ١ ص ٣٧٦ في حديثين .

(٢) البقرة : ١٦ .

الدُّنيا والآخرة ، و رزقه لساناً لآلاء الله تعالى ذاكراً ، و قلباً لنعمائه شاكراً ، و بأحكامه راضياً ، و على احتمال مكاره أعداء عَهْد وآله نفسه موطناً ، لاجرم أن الله تعالى سمّاه عظيماً في ملكوت أرضه وسماواته ، وحباه برضوانه وكراماته ، فكانت تجارة هذا أربح ، و غنيمته أكثر و أعظم .

و أمّا أسوء من الثاني حالاً فرجل أعطى أخا عَهْد رسول الله ببيعته ، و أظهر له موافقته و موالاته أوليائه ، و معاداة أعدائه ، ثمّ نكث بعد ذلك و خالف و والى عليه أعداءه فخنم له بسوء أعماله ، فصار إلى عذاب لا يبيد ولا ينفد ، قد خسر الدنيا و الآخرة ذلك هو الخسران المبين .

ثمّ قال رسول الله ﷺ : معاشر عباد الله عليكم بخدمة من أكرمهم الله بالارتضاء واجتنابه بالاصطفاء ، و جعله أفضل أهل الأرض و السماء ، بعد محمد سيّد الأنبياء عليّ بن أبي طالب عليه السلام و بموالاته أوليائه و معاداة أعدائه و قضاء حقوق إخوانكم الذين هم في موالاته و معاداة أعدائه شركاؤكم فإنّ رعاية عليّ صلوات الله عليه أحسن من رعاية هؤلاء التجّار الخارجين بصاحبكم - الذي ذكرتموه - إلى الصين الذين عرضوه للغناء و أعانوه بالشراء .

أما إنّ من شيعة عليّ عليه السلام لمن يأتي يوم القيامة و قد وضع له في كفة سيئاته من الإثام ما هو أعظم من الجبال الرواسي و البحار التيّارة ، يقول الخلائق : هلك هذا العبد ، فلا يشكّون أنّه من الهالكين ، و في عذاب الله تعالى من الخالدين فيأتيه النداء من قبل الله تعالى : يا أيّها العبد الخاطيء الجاني ! هذه الذنوب الموبقات ، فهل بازائها حسنة تكفئها و تدخل جنّة الله برحمة الله ؟ أو تزيد عليها فتدخلها بوعده الله ؟ يقول العبد : لأدري فيقول منادي ربنا عزّ وجلّ : إنّ ربّي يقول ناد في عرصات القيامة ألا إنّني فلان بن فلان من بلد كذا و كذا أو قرية كذا و كذا قد رهنت بسيئات كأمثال الجبال و البحار ، ولا حسنة لي بازائها فأنيّ أهل هذا المحشر كانت لي عنده يد أو عارفة فليغنني بمجازاتي عنها ، فهذا أو ان شدّة حاجتي إليها .

فينادي الرجل بذلك فأوّل من يجيبه عليّ بن أبيطالب عليه السلام لبّيك لبّيك لبّيك لبّيك أيّها الممتحن في محبّتي ، المظلوم بعداوتي ، ثمّ يأتي هو و من معه عدد كثير وجمّ غفير ، و إن كانوا أقلّ عدداً من خصمائه الذين لهم قبله الظلمات فيقول ذلك العدد : يا أمير المؤمنين نحن إخوانه المؤمنون كان بنا باراً ، ولنا مكرماً و في معاشرته إيّانا مع كثرة إحسانه إلينا متواضعاً و قد نزلنا له عن جميع طاعاتنا ، و بذلناها له فيقول عليّ عليه السلام : فماذا تدخلون جنّة ربكم ؟ فيقولون : برحمة الله الواسعة التي لا يعدمها من والاك ، و والاآلك يا أخا رسول الله .

فيأتي النداء من قبل الله تعالى يا أخا رسول الله هؤلاء إخوانه المؤمنون قد بذلوا له فأنت ماذا تبدل له فأنّي أنا الحكم ما بيني وبينه من الذنوب ، قد غفرتها له بموالاته إيّاك ، وما بينه وبين عبادي من الظلمات فلا بدّ من فصلي بينه و بينهم فيقول عليّ عليه السلام يا ربّ أفعّل ما تأمرني فيقول الله تعالى : يا عليّ اضمن لخصمائه تعويضهم عن ظلماتهم قبله ، فيضمن لهم عليّ عليه السلام ذلك ، ويقول لهم : اقترحوا عليّ ما شئتم أعطكم عوضاً من ظلماتكم قبله .

فيقولون : يا أخا رسول الله تجعل لنا بازاء ظلاماتنا قبله ثواب نفس من أنفاسك ليلة يتوتك علي فراش محمد رسول الله عليه السلام فيقول عليّ عليه السلام : قد وهبت ذلك لكم فيقول الله عزّ وجلّ فانظروا يا عبادي الان إلى ما نلتموه من عليّ فداء لصاحبه من ظلاماتكم ، و يظهر لهم ثواب نفس واحد في الجنان من عجائب قصورها و خيراتها فيكون ذلك ما يرضى الله عزّ وجلّ به خصماء أولئك المؤمنين ، ثمّ يريهم بعد ذلك من الدّرجات و المنازل ملاعين رأّت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر علي قلب بشر .

يقولون : يا ربّنا هل بقي من جناتك شيء إذا كان هذا كلّّه لنا فأين تحلّ سائر عبادك المؤمنين والأنبياء والصّدّيقين ، والشهداء والصالحين ، و يخيل إليهم عند ذلك أن الجنّة بأسرها قد جعلت لهم فيأتي النداء من قبل الله تعالى يا عبادي هذا ثواب نفس من أنفاس عليّ بن أبي طالب عليه السلام الذي اقترحتموه عليه ، قد جعله لكم فخذوه ، وانظروا فيصرون هم وهذا المؤمن الذي عوّضهم عليّ عليه السلام في تلك

الجنان ثمَّ يرون ما يضيفه الله عزَّ وجلَّ إلى ممالك عليٍّ عليه السلام في الجنان ما هو أضعاف ما بذله عن وليِّه الموالي له ، ممّا شاء من الأضعاف التي لا يعرفها غيره .

ثمَّ قال رسول الله صلى الله عليه وآله : «أذلك خير نزلًا أم شجرة الزقوم» المعدة لمخالفي أخى و وصيِّى عليٍّ بن أبي طالب عليه السلام (١) .

توضيح : «خفيف ذات اليد» أي كان ما في يده من الأموال خفيفاً قليلاً «قسطوه» بالتخفيف والتشديد أي قسموه على أنفسهم بالسوية أو بالعدل على نسبة حالهم .

و في المصباح «جمع الله شملهم» أي ماتفرّق من أمرهم «وفترّق شملهم» أي ما اجتمع من أمرهم ، وقال : «مال جمٌّ» أي كثير وفي القاموس تهوّر الرجل وقع في الأمر بقلّة مبالاة . وقال : فره ككرم فراهة و فراهية حذق فهو فاره بين الفروهيّة وقال : فتقه شقه كفتقه و في بعض النسخ وفتتها من الفتّ و هو الدقُّ والكسر بالأصابع كما في القاموس وقال الحشاش و الحشاشة بضمّهما بقيّة الروح في المريض والجريح .

وقال : «الوقير» القطيع من الغنم أو صغارها ، وفقير وقر تشبيه بصغار الشاء أو إتباع ، وقال : أمحضه الودّ أخلصه كمحضه ، والغناء بالفتح والمدّ الاكتفاء ، و بالكسر والقرضدُّ الفقر ، والثراء بالفتح والمدّ كثرة المال ، وقال الجوهريُّ : والنيّار الموج ويقال : قطع [عرقاً] نيّاراً أي سريع الجرية ويقال : أوليته يداً أي نعمة ، والعارفة المعروف والاحسان ، وقال الجوهري : الظلامة والمظلمة ما تطلبه عند الظالم ، وهو اسم مأخوذ منك ، والجمُّ الغفير العدد الكثير ، و في المصباح نزلت عن الحقّ تركته و في القاموس الاقتراح ارتجال الكلام وابتداع الشيء والتحكّم .

٢١ - م : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : «إنَّ الله يبعث يوم القيامة أقواماً تمتلئ من جهة السيئات موازينهم فيقال لهم : هذه السيئات فأين الحسنات ؟ و إلا فقد عطبتهم فيقولون : ياربِّنا ما نعرف لنا حسنات ، فاذا النداء من قبل الله عزَّ وجلَّ لئن لم تعرفوا

لأنفسكم عبادي حسنات فأنى أعرفها لكم وأوفرها عليكم ، ثم يأتي برقعة صغيرة يطرحها في كفة حسناتهم فترجح بسنّاتهم بأكثر ما بين السماء إلى الأرض فيقال لأحدهم : خذ بيد أبيك ، وأُمك وإخوانك وأخواتك ، وخاصتك وقراباتك وأخذانك ومعارفك فأدخلهم الجنة .

فيقول أهل المحشر : يا ربّ! أمّا الذنوب فقد عرفناها فماذا كانت حسناتهم ؟ فيقول الله عزّ وجلّ : يا عبادي مشى أحدهم ببقية دين لأخيه إلى أخيه فقال : خذها فأنى أحبّك بحبك عليّ بن أبي طالب عليه السلام فقال له الآخر : قد تركتها لك بحبك عليّ بن أبي طالب عليه السلام ولك من مالي ماشئت ، فشكر الله تعالى ذلك لهما فحطّ به خطاياهما ، وجعل ذلك في حشو صحيفتهما وموازينهما ، وأوجب لهما لوالديهما الجنة (١) .

٢٢ - شى : عن مصقلة الطحّان ؛ عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما يمنعكم من أن تشهدوا على من مات منكم على هذا الأمر أنّه من أهل الجنة ؟ إنّ الله يقول : «كذلك حقّاً علينا ننجي المؤمنين» (٢) .

بيان : «كذلك حقّاً علينا» في المجمع (٣) قال الحسن : معناه كنّا إذا أهلكنا أُمَّة من الأمم الماضية نجّينا نبيّهم ونجّينا الذين آمنوا به أيضاً كذلك إذا أهلكنا هؤلاء المشركين نجّيناك يا محمّد ، والذين آمنوا بك ، وقيل معناه «كذلك حقّاً علينا» أي واجباً علينا من طريق الحكمة «ننجي المؤمنين» من عذاب الآخرة كما ننجيهم من عذاب الدنيا ، قال أبو عبد الله عليه السلام لأصحابه : ما يمنعكم من أن تشهدوا - إلى آخر الخبر .

٢٣ - شى : عن الحسن بن محبوب ، عن أبي ولاد قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك إنّ رجلاً من أصحابنا ورعاً مسلماً كثير الصلاة قد ابتلي

(١) تفسير الامام ص ٥٤ .

(٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ١٣٨ والاية في يونس : ١٠٣ .

(٣) مجمع البيان ج ٥ ص ١٣٨ .

بحبّ الله ، و هو يسمع الغنا ، فقال : أيمنعه ذلك من الصلاة لوقتها أو من صوم أو من عيادة مريض أو حضور جنازة أو زيارة أخ ؟ قال : قلت : لا ، ليس يمنعه ذلك من شيء من الخير والبرّ قال : فقال : هذا من خطوات الشيطان ، مغفور له ذلك إنشاء الله ثمّ قال : إنّ طائفة من الملائكة عابوا ولد آدم في اللذّات والشهوات أغنى لكم الحلال ليس الحرام ، قال : فأف الله للمؤمنين من ولد آدم من تعير الملائكة لهم قال : فألقى الله في همّة أولئك الملائكة اللذّات والشهوات كي لا يعيبوا المؤمنين .

قال : فلمّا أحسّوا ذلك من همهم عجبوا إلى الله من ذلك ، فقالوا : ربّنا عفوك عفوك ، ردّنا إلى ما خلقنا له ، وأجبرتنا عليه ، فانّا نخاف أن نصير في أمر مريج (١) قال : فنزع الله ذلك من همهم ، قال : فإذا كان يوم القيامة وصار أهل الجنّة في الجنّة استأذن أولئك الملائكة على أهل الجنّة ، فيؤذن لهم ، فيدخلون عليهم فيستلمون عليهم ، ويقولون لهم : سلام عليكم بما صبرتم في الدّنيا عن اللذّات والشهوات الحلال (٢) .

٢٢- ج : عن ابن قولويه ، عن الحسن بن محمد بن عامر ، عن أحمد بن علويّة عن إبراهيم بن محمد الشّقي ، عن توبة بن الخليل ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي عبد الرّحمان ، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : بيّن رسول الله صلى الله عليه وآله في سفر إذ نزل فسجد خمس سجّادات ، فلمّا ركب قال له بعض أصحابه : رأيناك يا رسول الله صنعت ما لم تكن تصنعه ؟ قال : نعم ، أتاني جبرئيل عليه السلام فبشّرني أنّ عليّاً في الجنّة ، فسجدت شكراً لله فلمّا رفعت رأسي قال : وفاطمة في الجنّة فسجدت شكراً لله تعالى ، فلمّا رفعت رأسي قال : والحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنّة فسجدت شكراً لله تعالى فلمّا رفعت رأسي قال : ومن يحبّهم في الجنّة ، فسجدت شكراً لله تعالى فلمّا رفعت رأسي قال : ومن يحبّهم في الجنّة [فسجدت شكراً لله تعالى] (٣) .

(١) يقال أمر مريج أى مختلط أو ملتبس .

(٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢١١ .

(٣) مجالس المفيد ص ٢٠ .

٢٥ - جا : عن الحسن بن الفضل ، عن علي بن أحمد ، عن محمد بن هارون الهاشمي ، عن إبراهيم بن مهدي ، عن إسحاق بن سليمان ، عن أبيه ، عن هارون الرشيد ، عن أبيه ، عن أبي جعفر المنصور ، عن أبيه ، عن جدّه علي بن عبد الله بن العباس ، عن أبيه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : أيّها الناس نحن في القيامة ركبان أربعة ، ليس غيرنا ، فقال له قائل : بأبي أنت وأمي يارسول الله من الركبان ؟ قال : أنا على البراق ، وأخي صالح على ناقه الله الذي عقرها قومه ، وابنتي فاطمة على ناقتي العضاء ، وعلي بن أبي طالب على ناقه من نوق الجنة خطامها من لؤلؤء رطب ، وعيناها من ياقوتتين حمراوين ، وبطنها من زبرجد أخضر عليها قبة من لؤلؤء بيضاء ، يرى ظاهرها من باطنها ، وباطنها من ظاهرها ، ظاهرها من رحمة الله ، وباطنها من عفو الله إذا أقبلت زفت ، وإذا أدبرت زفت ، وهو أمامي على رأسه تاج من نور ، يضيء لأهل الجمع ؛ ذلك التاج له سبعون ركناً كل ركن يضيء كالكوكب الدري في أفق السماء ، وبيده لواء الحمد ، وهوينادي في القيامة «لا إله إلا الله محمد رسول الله» فلا يمر بملاء من الملائكة إلا قالوا : نبي مرسل ولا يمر بنبي مرسل إلا قال : ملك مقرب ، فينادي مناد من بطنان العرش يا أيّها الناس ليس هذا ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا ولا حامل عرش هذا علي بن أبي طالب ، وتجيئ شيعته من بعده فينادي مناد لشيعته من أنتم ؟ فيقولون نحن العلويون فيأتيهم النداء يا أيّها العلويون أنتم آمنون ، ادخلوا الجنة مع من كنتم توالون (١) .

بشا : عن الحسن بن الحسين بن بابويه ، عن محمد بن الحسن الطوسي ، عن المفيد ، عن الحسن بن الفضل مثله (٢) .

٢٦ - جا : عن المظفر بن محمد ، عن محمد بن همام ، عن الحسن بن زكريّا عن عمر بن المختار ، عن أبي محمد البرسي ، عن النضر ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير عن أبي جعفر محمد الباقر عليه السلام ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : كيف

(١) مجالس المفيد ص ١٦٧ .

(٢) بشارة المصطفى ص ٧٤ .

بك يا عليّ إذا وقفت على شفير جهنّم ، وقد مدّ الصراط ، وقيل للناس : جوزوا وقلت لجهنّم : هذا لي وهذا لك ؟ فقال عليّ عليه السلام : يا رسول الله ومن أولئك ؟ قال : أولئك شيعةك ، معك حيث كنت (١) .

٢٧- نى : عن الكليني ، عن عليّ بن محمّد ، عن ابن جمهور ، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : إنّ الله لا يستحي أن يعذب أمة دانت بإمام ليس من الله ، وإن كانت في أعمالها برّة تقيّة ، وإنّ الله يستحي أن يعذب أمة دانت بإمام من الله ، وإن كانت في أعمالها ظالمة مسيئة (٢) .

٢٨- كش : عن محمّد بن إسماعيل ، عن الفضل ، عن ابن محبوب ، عن البطائنيّ عن أبي بصير قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال : ما فعل أبو حمزة الثماليّ ؟ قلت : خلفته عليلاً قال : إذا رجعت إليه فأقرئه منّي السلام وأعلمه أنّه يموت في شهر كذا في يوم كذا ، قال أبو بصير : فقلت : جعلت فداك والله لقد كان [لكم] فيه أنس و كان لكم شيعة ، قال : صدقت ما عندنا خير لكم قلت : شيعةكم معكم ؟ قال : إنّ هو خاف الله وراقب نيّته ، و توقّى الذنوب ، فإذا هو فعل كان معنا في درجاتنا قال عليّ : (٣) فرجعنا تلك السنة فما لبث أبو حمزة إلّا يسيراً حتّى توفّي (٤) .

٢٩- كش : عن محمّد بن مسعود ، عن عبد الله بن محمّد ، عن أبي داود المسترقّ عن عبد الله بن راشد ، عن عبيد بن زرارة قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وعنده البقباق (٥) فقلت له : جعلت فداك رجل أحبّ بني أُميّة أهو معهم ؟ قال : نعم

(١) مجالس المفيد ص ٢٠٢ .

(٢) غيبة النعماني ص ٦٥ ، الكافي ج ١ ص ٣٧٦ .

(٣) هو عليّ بن أبي حمزة المعروف بالبطائني ، الراوى عن أبي بصير .

(٤) رجال الكشي ص ١٧٧ .

(٥) هو أبو العباس فضل بن عبد الملك البقباق مولى كوفى ثقة ، ولعله كان مذباعاً للحديث فأخفى أبو عبد الله عليه السلام حديثه ذلك عنه لئلا يذيعه في جهلة الشيعة .

قلت : رجل أحبكم أهو معكم ؟ قال : نعم ، قلت : و إن زنى و إن سرق ؟ قال : فنظر إلى البقباق فوجد منه غفلة ثم أوماً برأسه نعم (١) .

٣٠ - كش : عن نصر بن الصباح ، عن ابن أبي عثمان ، عن محمد بن الصباح عن زيد الشحام قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال لي : يا زيد ! جدد التوبة وأحدث عبادة ، قال : قلت : نعتيت إلى نفسي ، قال : فقال لي : يا زيد ما عندنا لك خير وأنت من شيعتنا ، إلينا الصراط ، و إلينا الميزان ، و إلينا حساب شيعتنا ، والله لأننا لكم أرحم من أحدكم بنفسه يا زيد كأنني أنظر إليك في درجتك من الجنة و رفيقك فيها الحارث بن المغيرة النضري (٢) .

٣١ - كش : عن محمد بن مسعود ، عن عبد الله بن محمد بن خالد ، عمن يثق به يعني أمه ، عن خاله محمد قال : فقال له عمرو بن إلياس قال : دخلت أنا وأبي إلياس ابن عمرو على أبي بكر الحضرمي* و هو يجود بنفسه ، فقال : يا عمرو ليست ساعة الكذب أشهد على جعفر بن محمد أنني سمعته يقول : لا يمسه النار من مات وهو يقول بهذا الأمر (٣) .

٣٢ - كش : عن محمد بن علي بن القاسم ، عن الصفار ، عن عبد الله بن محمد بن خالد ، عن الوشاء ، عن خاله عمرو بن إلياس قال : دخلت على أبي بكر الحضرمي* وهو يجود بنفسه فقال لي : أشهد على جعفر بن محمد أنه قال : لا يدخل النار منكم أحد (٤) .

٣٣ - فض ، يل : بالاسناد يرفعه إلى صفوان الجمال قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت : جعلت فداك سمعتك تقول : شيعتنا في الجنة وفيهم أقوام مذنبون ، يركبون الفواحش ، و يأكلون أموال الناس ، و يشربون الخمر و يتمتعون في دنياهم ، فقال عليه السلام : هم في الجنة اعلم أن المؤمن من شيعتنا لا يخرج من الدنيا حتى يتبلى بدّين أو بسقم أو بفقر ، فان عفي عن هذا كله شدّد الله عليه في النزاع عند خروج روحه حتى يخرج من الدنيا ولا ذنب عليه ، قلت : فداك

أبي وأمي فمن يرد المظالم ؟ قال : الله عز وجل " يجعل حساب الخلق إلى محمد وعلي " عليهما السلام فكل ما كان على شيعتنا حاسبناهم مما كان لنا من الحق في أموالهم وكل ما بينه وبين خالقه استوهبناه منه ، ولم نزل به حتى ندخله الجنة برحمة من الله ، وشفاعه من محمد وعلي " عليهما السلام .

غو : عن صفوان مثله .

٣٣ - كشف : من كتاب كفاية الطالب ، عن أبي مريم السلولي ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يا علي " إن الله قد زينك بزينة لم يزين العباد بزينة أحب إلى الله منها ، الزهد في الدنيا ، وجعلك لاتنال من الدنيا شيئاً ولا تنال الدنيا منك شيئاً ، وهب لك حب المساكين ، فرضوا بك إماماً ورضيت بهم أتباعاً ، فطوبى لمن أحببك وصدق فيك ، وويل لمن أبغضك وكذب عليك ، فأما الذين أحبوك وصدقوا فيك فهم جيرانك في دارك ، ورفقاءك في قصرك ، وأما الذين أبغضوك وكذبوا عليك فحق على الله أن يوقفهم موقف الكذابين يوم القيامة ، قال : وذكره ابن مردويه في مناقبه (١) .

٣٥ - جش : عن الحسن بن علي " ابن بنت إلياس روى عن جدّه إلياس قال : لما حضرته الوفاة قال لنا : اشهدوا عليّ وليست ساعة الكذب هذه الساعة ، سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول : والله لا يموت عبد يحب الله ورسوله ويتولّى الأئمة فتمسه النار ، ثم أعاد الثانية والثالثة من غير أن أسأله (٢) .

٣٦ - رياض الجنان : لفضل الله بن محمود الفارسي " بالأسناد عن أبي محمد الحسن الحرّاني ، عن أمير المؤمنين ﷺ قال : ما من شيعتنا أحد يقارف أمراً نهيناه عنه فيموت حتى يبتليه الله ببليّة تمحص بها ذنوبه ، إمّا في ماله أو ولده ، وإمّا في نفسه حتى يلتقي الله محبنا وماله ذنب ، وإنه ليبقى عليه شيء من ذنوبه فيشدد عليه عند موته

(١) كشف الغمّة ج ١ ص ٢٢٨ الطبعة الحروفية و هكذا ص ٢١٧ ، عن مناقب

الخواري .

(٢) رجال النجاشي ص ٣٠ .

فتمحص ذنوبه .

٣٧- بشا : عن محمد بن أحمد بن شهر يار ، عن حمزة بن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن أحمد الجواليقي ، عن محمد بن أحمد بن الوليد ، عن سعدان ، عن علي ، عن حسين بن نصر ، عن أبيه ، عن الصباح المزني ، عن الثمالي ، عن محمد بن حنبل ، عن أبي رزين ، عن علي بن الحسين عليه السلام أنه قال : من أحبنا لله نفعه حبنا ، ولو كان في جبل الديلم ، ومن أحبنا لغير ذلك فإن الله يفعل ما يشاء ، إن حبنا أهل البيت يساقط عن العباد الذنوب كما تساقط الريح الورق من الشجر (١) .

٣٨- بشا : بالاسناد إلى الصدوق ، عن ابن إدريس ، عن أبيه ، عن البرقي عن ابن معروف ، عن محمد بن يحيى ، عن طلحة بن زيد ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أتاني جبرئيل من قبل ربي جل جلاله فقال : يا محمد إن الله عز وجل يقرئك السلام ، ويقول لك : بشر أخاك علياً بأني لا أعتذب من تولاه ، ولا أرحم من عاداه (٢) .

٣٩- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن محمد بن همام ، عن الحميري عن محمد بن موسى بن عبدالله بن مهران ، عن محمد بن سنان ، عن أبي بكر الحضرمي قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : لو أن كافراً وصف ماتصفون عند خروج نفسه ، ما طعمت النار من جسده شيئاً (٣) .

٤٠- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبدالله بن محمد بن محمود ، عن أحمد بن عبدالرحمان الذهلي ، عن عبدالرحمان بن أبي حماد ، عن أبي العلاء الخفاف يعني خالد بن طهمان ، عن شجرة قال : قال أبو جعفر الباقر عليه السلام : يا شجرة بحبنا تغفر لكم الذنوب (٤) .

(١) بشارة المصطفى ص ٣ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١٨ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٣٤ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٦٨ .

٣١- ما : عن الفحّام ، عن المنصوري ، عن سهل بن يعقوب بن إسحاق ، عن الحسن بن عبدالله بن مطهر ، عن محمد بن سليمان الديلمي ، عن أبيه قال : دخل سماعة بن مهران على الصادق عليه السلام فقال له : يا سماعة من شرّ الناس ؟ قال : نحن يا ابن رسول الله ، قال : فغضب حتّى احمرّت وجنتاه ثمّ استوى جالساً وكان متكبّئاً فقال : يا سماعة من شرّ الناس عند الناس ؟ فقلت : والله ما كذبتك يا ابن رسول الله نحن شرّ الناس عند الناس لأنهم سمّونا كفّاراً ورافضة ، فنظر إليّ ثمّ قال : كيف بكم إذا سيق بكم إلى الجنة ، وسيق بهم إلى النار ؟ فينظرون إليكم ويقولون : «مالنا لا نرى رجالاً كنّا نعدّهم من الأشرار» يا سماعة بن مهران إنّه من أساء منكم إساءة مشينا إلى الله تعالى يوم القيامة بأقدامنا فنشفع فيه فنشفع ، والله لا يدخل النار منكم عشرة رجال ، والله لا يدخل النار منكم خمسة رجال ، والله لا يدخل النار منكم ثلاثة رجال ، والله لا يدخل النار منكم رجل واحد ، فتنافسوا في الدرجات واكمدوا عدوّكم بالورع (١) .

بيان : في القاموس الكمد بالضمّ والكمد بالفتح والتحريك تغيير اللّون وذهاب صفائه ، والحزن الشديد ، ومرض القلب منه ، كمد كفرح فهو كامد وأكمده فهو مكمود .

٣٢- ما : عن الفحّام ، عن المنصوري ، عن عمّ أبيه ، عن أبي الحسن الثالث ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول : إذا حشر الناس يوم القيامة ناداني مناد يارسل الله إن الله جلّ اسمه قد أمكنك من مجازاة محبّيك و محبّي أهل بيتك الموالين لهم فيك ، والمعادين لهم فيك فكافئهم بما شئت وأقول ياربّ الجنة فأبوءهم منها حيث شئت ، فذلك المقام المحمود الذي وعدتُ به (٢) .

٣٣- ما : بإسناد أخى دعبل ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٠١ ، والاية في سورة ص : ٦٢ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٠٢ .

رسول الله : في قوله عز وجل "ألقيا في جهنم كل كفار عنيده" قال : نزلت فيّ وفي عليّ بن أبي طالب وذلك أنه إذا كان يوم القيامة شفّعتني ربّي وشفّعتك يا عليّ وكساني وكساك يا عليّ ، ثمّ قال لي ولك يا عليّ : "ألقيا في جهنم كلّ من أبغضكما وأدخلنا في الجنة كلّ من أحبّكما" فانّ ذلك هو المؤمن (١) .

٤٣ - ير : عن محمد بن الحسين ، عن عبدالله بن جبلة ، عن عليّ بن أبي حمزة عن أبي بصير قال : حججت مع أبي عبدالله عليه السلام فلما كنّا في الطواف ، قلت له : جعلت فداك يا ابن رسول الله يغفر الله لهذا الخلق ؟ فقال : يا أبا بصير إنّ أكثر من ترى قردة و خنازير ، قال : قلت له : أرنيهم ، قال : فتكلّم بكلمات ثمّ أمرّ يده على بصري فرأيتهم قردة و خنازير ، فهالني ذلك ثمّ أمرّ يده على بصري فرأيتهم كما كانوا في المرّة الأولى ، ثمّ قال : يا أبا محمد أنتم في الجنة تحبّرون ، وبين أطباق النار تطلبون ، فلا توجدون ، والله لا يجتمع في النار منكم ثلاثة ، لا والله ولا اثنان لا والله ولا واحد (٢) .

٤٥ - ك : عن ابن المتوكّل عن الأسديّ عن النخعيّ ، عن النوفليّ ، عن الحسن ابن عليّ بن أبي حمزة الثماليّ (٣) ، عن أبيه ، عن الصادق جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : حدّثني جبرئيل عن ربّ العزّة جلّ جلاله أنّه قال : من علم أنّه لا إله إلا أنا وحدي ، وأنّ محمداً عبدي ورسولي ، وأنّ عليّ ابن أبي طالب خليفتي ، وأنّ الأئمّة من ولده حججبي أدخلته الجنة برحمتي ونجّيته من النار بعفوي ، وأبحت له جواردي ، وأوجبت له كرامتي ، وأتممت عليه نعمتي وجعلته من خاصّتي وخالصتي ، إنّ ناداني لبّيته ، وإنّ دعائي أجبتّه ، وإنّ سألني أعطيتّه ، وإنّ سكّت ابتدأته ، وإنّ أساء رحمته ، وإنّ فرّمتني دعوتّه ، وإنّ رجّع إليّ قبلته ، وإنّ قرع بابي فتحتّه .

و من لم يشهد أنّ لا إله إلا أنا وحدي أو شهد ولم يشهد أنّ محمداً عبدي ورسولي

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٧٨ ، والاية في سورة ق : ٢٤ .

(٢) بصائر الدرجات ص ٢٧٠ . (٣) البطائني . ظ .

أو شهد بذلك ولم يشهد أن عليّ بن أبي طالب خليفتي أو شهد بذلك ولم يشهد أن الأئمة من ولده حججي فقد جحد نعمتي ، وصغر عظمتي ، وكفر بآياتي وكنبي إن قصدني حجبته ، وإن سألني حرمتي ، وإن ناداني لم أسمع نداءه ، وإن دعاني لم أسمع دعاءه ، وإن رجاني خيبتني ، وذلك جزاؤه مني ، وما أنا بظلام للعبيد (١) .

أقول : تمامه في باب نصّ النبي ﷺ (٢)

٤٦ - سن : عن أبيه عن النضر عن يحيى الحلبيّ عن عبد الله بن مسكان عن بدر بن الوليد الخنعمي قال : دخل يحيى بن سابور على أبي عبد الله عليه السلام ليودّعه فقال أبو عبد الله عليه السلام : أما والله إنكم لعلّى الحقّ ، وإنّ من خالفكم لعلّى غير الحقّ ، والله ما أشكّ أنكم في الجنة ، فاني لأرجو أن يقرّ الله أعينكم إلى قريب (٣)

٤٧ - سن : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا تطعم النار واحداً وصف هذا الأمر (٤) .

٤٨ - سن : عن أحمد ، عن ابن فضال ، عن بكّار بن أبي بكر الحضرمي قال : قيل لأبي جعفر عليه السلام : إنّ عكرمة مولى ابن عباس قد حضرته الوفاة ، قال : فانتقل (٥) ثمّ قال : إنّ أدركته علّمته كلاماً لم تطعمه النار ، فدخل عليه داخل فقال : قد هلك قال : فقال له [أبي] : فعلّمناه ! فقال : والله ما هو إلاّ هذا الأمر الذي

(١) اكمال الدين ص ١٥٠ وفي ط الاسلامية ج ١ ص ٣٧١ .

(٢) راجع ج ٣٦ ص ٢٥١ و ٢٥٢ من هذه الطبعة .

(٣) المحاسن ص ١٤٦ .

(٤) المحاسن ص ١٤٩ .

(٥) أي انتقل عن جلسته التي كان عليها ، ولعله كان متكئاً فانتقل و جلس على ركبته

أنتم عليه (١).

٤٩ - بشا : عن إبراهيم بن الحسين بن إبراهيم ، عن محمد بن الحسين بن عتبة عن محمد بن الحسين بن أحمد الفقيه ، عن حمويه بن علي ، عن محمد بن عبد الله بن المطلب عن محمد بن علي بن مهدي ، عن محمد بن علي بن عمر بن ظريف ، عن أبيه ، عن جميل بن صالح ، عن أبي خالد الكابلي ، عن الأصبع بن نباتة قال : دخل الحارث الهمداني على أمير المؤمنين عليه السلام في نفر من الشيعة ، وكنت فيهم ، فجعل الحارث يتأوّد في مشيته (٢) و يخطب الأرض بمحجته ، وكان مريضاً فأقبل عليه أمير المؤمنين وكانت له منه منزلة فقال : كيف تجدك يا حارث ؟ (٣) قال : نال الدهر منّي يا أمير المؤمنين وزادني أوزاد غليلا اختصام أصحابك ببابك ، قال : وفيهم خصوصتهم ؟ قال : في شأنك ، والثلاثة من قبلك ، فمن مفرط غال ، ومقتصد تال ، ومن متردّد مرتاب لا يدري أيقدم أم يحجم ؟

قال : بحسبك يا أخا همدان ، ألا إن خير شيعتي النمط الأوسط إليهم يرجع الغالي وبهم يلحق التالي قال : فقال له الحارث : لو كشفت فذاك أبي وأمي الريب عن قلوبنا ، وجعلتنا في ذلك على بصيرة من أمرنا ، قال : قدك فأنك امرء ملبوس عليه إن دين الله لا يعرف بالرجال بل بآية الحق فاعرف الحق تعرف أهله ، يا حارث إن الحق أحسن الحديث ، والصادع به مجاهد ، وبالحق أخبرك فارعني سمعك ثم خبر به من كانت له حصافة من أصحابك .

ألا إنني عبد الله وأخو رسول الله وصدّيقه الأكبر : صدّيقته وآدم بين الروح والجسد ، ثم إنني صدّيقه الأوّل في أمّتك حقاً فنحن الأوّلون ، ونحن الآخرون

(١) المحاسن ص ١٤٩ .

(٢) أي كان ينعطف في مشيته : يستقيم صلبه مرة و يعوج أخرى والمحجن وهكذا المحجّنة - كمنبر ومكنسة - : العصا المموجة رأسها ، والخطب الضرب الشديد ، يقال : خطب البعير بيده الأرض : وطئه شديداً .

(٣) يا حارث : في بعض النسخ « يا حار » على الترخيم في المواضع كلها .
منه رحمه الله .

ألا وإني خاصته يا حارث وصنوه و وصيته ووليه و صاحب نجواه و سرّه أوتيت
فهم الكتاب و فصل الخطاب ، و علم القرآن ، و استودعت ألف مفتاح يفتح كل
مفتاح ألف باب يفضي كل باب إلى ألف ألف عهد و أيدت أوقال أمددت بليلة القدر
نقلاً وإنّ ذلك ليجري لي وللمستحفظين من ذرّتي كما يجري الليل والنهار حتّى
يرث الله الأرض ومن عليها و أبشر يا حارث ليعرفني وليّ وعدوّي في مواطن شتى
ليعرفني عند الممات ، وعند الصراط ، وعند الحوض ، وعند المقاسمة قال الحارث : وما
المقاسمة يا مولاي ؟ قال : مقاسمة النار أقاسمها قسمة صحاحا : أقول هذا وليّ
[فاتركيه] و هذا عدوّي [فخذيه] .

ثم أخذ أمير المؤمنين عليّ عليه السلام بيد الحارث فقال : يا حارث أخذت بيدك
كما أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله بيدي فقال لي وقد اشتكيت إليه حسد قريش والمنافقين :
إنّه إذا كان يوم القيامة أخذت بجبل أو بحجرة يعني عصمة من ذي العرش تعالى
وأخذت أنت يا عليّ بحجرتي ، وأخذت ذرّيتك بحجرتك وأخذت شيعتكم بحجرتكم
فماذا يصنع الله عزّ وجلّ بنبيّه ، وماذا يصنع نبيّه بوصيته ؟ خذها إليك يا حارث
قصيرة من طويلة أنت مع من أحببت ، ولك ما اكتسبت قالها ثلاثاً فقال الحارث - وقام
يجرّ رداءه جذلاً (١) - : ما أبالي وربّي بعد هذا متى لقيت الموت أو لقيني .

قال جميل بن صالح : فأنشدني أبوهاشم السيّد بن عمّاد في كلمة له :

قول عليّ لحارث عجب	كم ثمّ أعجوبة له حملا
يا حارثمداً من يمت يرني	من مؤمن أو منافق قبلا
يعرفني طرفه و أعرفه	بعينه و اسمه وما عملا
و أنت عند الصراط تعرفني	فلا تخف عشرة ولا زللا
أسقيك من بارد على ظمء	تخاله في الحلاوة العسلا
أقول للنار حين توقف للعر	ض على جسرهما ذري الرجال

(١) جذلاً أي فرحاً أو سريعاً ، وفي مجالس المفيد : فقام الحارث يجرد رداءه ويقول

ما أبالي الخ .

ذريه لا تقريبه إن له حبلا بحبل الوصي متصلا
 هذا لنا شيعة و شيعتنا أعطاني الله فيهم الأمل (١)
 جا : عن المفيد ، عن علي بن محمد بن الزبير ، عن محمد بن علي بن مهدي
 مثله (٢) .

ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن محمد بن علي مثله (٣) .
 بيان : «يتأد» أي يتثبت و يتأني من التؤدة ، و في بعض النسخ يتأود أي
 يتعطف و يعوج و المحجن كمنبر العصا المعوجة «وزادني أوزاد» التريد من الراوي
 و في ما : «أواراً و غليلاً» و الأوار بالضم حرارة الشمس و حرارة العطش ، و الغليل
 الحقد و الضغن و حرارة الحب و الحزن ، و مقتصد أي متوسط بين الإفراط و التفريط
 تال يتلو أئمة الحق و يتبعهم ، و في بعض النسخ «قال» أي مبعض لأئمة الجور و
 الأول أظهر ، و أحجم عنه كف أو نكص هيبة «حسبك» في بعض النسخ بحسبك
 فالباء زائدة أو هو على صيغة المضارع ، و قال الفيروزآبادي : قد مخففة حرفية
 و اسمية و هي على وجهين اسم فعل مرادفة ليكفي : قدني درهم ، و قد زيدا درهم أي
 يكفي و اسم مرادف لحسب و تستعمل مبنية غالباً : قد زيد درهم ، و معربة قد زيد
 بالرفع و قال : الصدع الشق و قوله تعالى « فاصدع بما تؤمر » أي شق جماعاتهم
 بالتوحيد أو اجهر بالقرآن و أظهر أو احكم بالحق و افصل بالأمر أو اقصد بما تؤمر
 أو افرق به بين الحق و الباطل .

و قال : أرعني و راعني سمعك استمع لمقالي ، و قال الجوهرى : أرعيتة سمعي أي
 أصغيت إليه « من كانت له حصافة » أي استحكام عقل و ضبط للكلام ، في القاموس
 حصف ككرم : استحكم عقله ، و أحصف الأمر أحكمه ، قوله بفتح الهمزة : «نقلاً»

(١) بشارة المصطفى ص ٤ - ٦ .

(٢) مجالس المفيد ص ١١ ، الى قوله متصلا .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٣٩ ، واستخرجه بلفظه في ج ٣٩ ص ٢٣٩ - ٢٤١

أي زائداً على ما أعطيت من الفضائل والمكارم ، في النهاية النفل بالسكون وقديحراً في الزيادة « وللمستحفظين » على بناء المفعول أي الأئمة الذين طلب منهم حفظ العلم والدِّين كما قال تعالى : « بما استحفظوا من كتاب الله » وفي القاموس وفي المثل قصيرة من طويلة أي ثمرة من نخلة ، يضرب في اختصار الكلام (١) قوله فأنشدني في جا وما وأنشدني أبوهاشم السيد الحميري رحمه الله فيما تضمنه هذا الخبر قول علي عليه السلام الخ .

قوله « جذلاً » بكسر الذال أي فرحاً أو بالتحريك مصدراً ، و« كم ثم » أي حمل حارث هناك أعاجيب كثيرة له « يا حارهمدان » قال شارح الديوان : الترخيم هنا لضرورة الشعر إذ لا يجوز ترخيم المنادى المضاف في غيرها وفي القاموس رأيت قبله محرّكة وبضمّتين وكسر د وكعب أي عياناً ومقابلة وقال : خال الشيء يخاله ظنّه « على جسرهما » في الديوان « ذريه لا تقربني الرجال » وفي ما : « دعيه لا تقبلي الرجال » .

٥٠ - بشا : عن الحسن بن الحسين بن بابويه ، عن عمّه محمد بن الحسن ، عن أبيه الحسن بن الحسين ، عن عمّه أبي جعفر بن بابويه ، عن القطّان ، عن ابن زكريّا عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول ، عن أبيه ، عن أبي الحسن العبدى ، عن سليمان ابن مهران ، عن عباية بن ربعي قال : قلت لعبد الله بن العباس : لم كنّ رسول الله صلى الله عليه وآله علياً ؟ قال : لأنّه صاحب الأرض ، وحجّة الله على أهلها بعده ، وبه بقاؤها ، وإليه سكونها ، ولقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : إنّّه إذا كان يوم القيامة ورأى الكافر ما أعدّ الله تعالى لشيعة عليّ من الثواب والزلفى والكرامة ، قال : « يا ليتني كنت تراباً » أي ياليتني كنت من شيعة عليّ وذلك قول الله عزّ وجلّ : « ويقول الكافر يا ليتني كنت تراباً » (٢) .

٥١ - بشا : بالإسناد إلى الصدوق ، عن محمد بن عمر ، عن محمد بن أحمد بن ثابت

(١) قال ابن الاعرابي : الطويلة : النخلة والقصيرة : الثمرة ، راجع مجمع الامثال

ج ٢ ص ١٠٦ تحت الرقم ٢٨٨٧ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١١ ، والاية في النبأ : ٤٠ .

عن محمد بن العباس ، عن الحسن بن الحسين العرنى ، عن عمر بن ثابت ، عن عطاء بن السائب ، عن ابن يحيى ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : أربعة أنا لهم شفيع يوم القيامة ، ولوأوتوني بذنوب أهل الأرض : الضارب بسيفه أمام ذرّيتي ، والقاضي لهم حوائجهم عند ما اضطرّوا عليه ، والمحبّ لهم بقلبه ولسانه (١) .

٥٢- بشا : بالأسناد إلى الصدوق ، عن العسكري ، عن محمد بن منصور وأبي يزيد القرشي ، عن نصر بن علي الجهضمي ، عن علي بن جعفر ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : أخذ رسول الله ﷺ بيد الحسن والحسين فقال : من أحبّ هذين وأباهما وأمهما كان معي في درجتي يوم القيامة (٢) .

بشا : عن أبي محمد الجبار بن علي ، عن عبد الرّحمان بن أحمد ، عن أحمد بن الحسن الباقلاني ، عن عمر بن إبراهيم الزهري ، عن إسماعيل بن محمد الكاتب ، عن الحسن ابن علي بن زكريا ، عن علي بن جعفر مثله .

٥٣- بشا : عن محمد بن عبد الوهاب الرازي ، عن محمد بن أحمد بن الحسين النيسابوري ، عن عقيل بن الحسين العلوي ، عن الحسن بن العباس الكرمانى عن علي بن إسماعيل العبدى ، عن دحية بن الحسن ، عن محمد بن عبد الله البلخي عن قتيبة بن سعيد ، عن حماد بن زيد ، عن عبد الرّحمان السّرّاج ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : سألت النبي ﷺ عن علي بن أبي طالب عليه السلام فغضب وقال : ما بال أقوام يذكرون منزلة من منزلته من الله كمنزلتى ، من له منزلة كمنزلتى ألا ومن أحبّ علياً فقد أحبّني ومن أحبّني رضي الله عنه ، ومن رضي الله عنه كافاه الجنة ألا ومن أحبّ علياً تقبل الله صلاته وصيامه وقيامه ، واستجاب الله له دعاءه .

ألا ومن أحبّ علياً استغفرت له الملائكة وفتحت له أبواب الجنة الثمانية

(١) بشارة المصطفى ص ٢٠ .

(٢) بشارة المصطفى ص ٣٨ .

فدخل من أيّ باب شاء بغير حساب ، ألا ومن أحبّ علياً لا يخرج من الدنيا حتّى يشرب من الكوثر ، ويأكل من شجرة طوبى ويرى مكانه من الجنّة ، ألا ومن أحبّ علياً هوّن الله تعالى عليه سكرات الموت ، وجعل قبره روضة من رياض الجنّة ، ألا ومن أحبّ علياً أعطاه الله بعدد كلّ عرق في بدنه حوراء ، ويشفع في ثمانين من أهل بيته ، وله بكلّ شجرة على بدنه مدينة في الجنّة .

ألا ومن أحبّ علياً بعث الله إليه ملك الموت برفق ، ورفع الله عزّ وجلّ عنه هول منكر ونكير ، ونوّر قبره وبيّض وجهه ، ألا ومن أحبّ علياً عليه السلام أظله الله في ظلّ عرشه مع الشهداء والصديقين ، ألا ومن أحبّ علياً نجّاه الله من النار ألا ومن أحبّ علياً تقبّل الله منه حسناته ، وتجاوز عن سيئاته وكان في الجنّة رفيق حمزة سيد الشهداء ، ألا ومن أحبّ علياً أثبت الله الحكمة في قلبه وأجرى على لسانه الصواب ، وفتح الله له أبواب الرحمة ، ألا ومن أحبّ علياً سمّي في السماوات أسير الله في الأرض .

ألا ومن أحبّ علياً ناداه ملك من تحت العرش أن : يا عبدالله استأنف العمل فقد غفر الله لك الذنوب كلّها ، ألا ومن أحبّ علياً جاء يوم القيامة كالقمر ليلة البدر ألا ومن أحبّ علياً وضع الله على رأسه تاج الملك وألبسه حلّة الكرامة ، ألا ومن أحبّ علياً عليه السلام : مرّ على الصراط كالبرق الخاطف ، ألا ومن أحبّ علياً وتولاه كتب الله له براءة من النار ، وجوازاً من الصراط وأماناً من العذاب ، ألا ومن أحبّ علياً لا ينشر له ديوان ، ولا ينصب له ميزان ، ويقال أوقيل له : ادخل الجنّة بغير حساب ألا ومن أحبّ علياً صافحته الملائكة وزارته الأنبياء ، وقضى الله له كلّ حاجة كانت له عند الله عزّ وجلّ ، ألا ومن مات على حبّ آل محمد فأنا كفيّله بالجنّة قالها ثلاثاً .

قال قتيبة بن سعيد أبو رجاء : كان حماد بن زيد يفخر بهذا الحديث ويقول هو الأصل لمن يقرّ به (١) .

أقول : رواء الصدوق رحمه الله في فضائل الشيعة عن أبيه عن المؤدّب عن أحمد ابن علي الاصهباني رفعه إلى نافع مثله (١) مع أدنى تفاوت وزيادة .

٥٢-بشا : عن محمد بن أحمد بن شهر يار ، عن محمد بن محمد بن الحسين ، عن محمد بن حمزة ابن الحسين عن الحسين بن علي بن بابويه عن محمد بن الحسين بن النحوي عن سعد ابن عبدالله ، عن عبدالله بن أحمد بن كليب ، عن جعفر بن خالد ، عن صفوان بن يحيى عن حذيفة بن منصور قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام إذ دخل عليه رجل فقال : جعلت فداك إن لي أخاً لا يؤتى من محبتكم وإجلالكم وتعظيمكم غير أنه يشرب الخمر فقال الصادق عليه السلام : أما إنه لعظيم أن يكون محببنا بهذه الحالة ، ولكن ألا أنبئكم بشر من هذا ؟ الناصب لنا شر منه .

و إن أدنى المؤمنين وليس فيهم دني ليشفع في مائتي إنسان ، و لو أن أهل السماوات السبع و الأرضين السبع ، والبحار السبع ، شفّعوا في ناصبي ما شفّعوا فيه إلا إن هذا لا يخرج من الدنيا حتّى يتوب أو يبتليه الله ببلاء في جسده ، فيكون تحبيطاً لخطاياهم حتّى يلقي الله عز وجلّ لادّنب له ، إن شيعتنا على السبيل الأقوم إن شيعتنا لفي خير ثم قال عليه السلام : إن أبي كان كثيراً ما يقول : احب حبيب آل محمد و إن كان مرهقاً ذيلاً و ابغض بغض آل محمد و إن كان صوّماً قوّاً ما (٢) .

بيان : « لا يؤتى من محبتكم » أي لا يأتيه الشيطان من جهة محبتكم أو لا يهلك بسبب ترك المحبة في القاموسأتيته : جئته و أتى عليه الدهر ، أهلكه ، و أتي فلان كعني أشرف عليه العدو ، و في النهاية يقال رجل فيه رهق إذا كان يخف إلى الشر و يغشاه ، والرهق : السفه و غشيان المحارم ، و منه حديث أبي وائل أنه صلى على امرأة كانت ترهق أي تتهم بشر ، و منه الحديث الآخر فلان مرهق أي متهم بسوء وسفه ، و كأن المراد بالذيال من يجر ذيله للخيل قال في النهاية في حديث مصعب بن عمير كان مترفاً في الجاهلية يدهن بالعبير ، و يذيل يمنة اليمن

(١) فضائل الشيعة ص تحت الرقم ١ .

(٢) بشارة المصطفى ص ٤٥ .

أي يطيل ذيلها وفي القاموس ذال فلان تبختر فجر ذيله ، والذيل الطويل القد الطويل الذيل ، المتبختر في مشيه .

٥٥ - بشا : عن عمر بن إبراهيم بن حمزة وسعيد بن محمد الثقفي " معاً عن محمد ابن علي بن الحسن العلوي عن محمد بن الحجاج الجعفي " عن زيد بن محمد العامري " عن علي بن الحسين القرشي " عن إسماعيل بن أبان عن عمر بن ثابت عن ميسرة بن حبيب عن علي بن الحسين عليه السلام قال : إننا يوم القيامة آخذون بحجرة نبينا ، وإن شيعتنا آخذون بحجرتنا (١).

٥٦ - بشا : عن يحيى بن محمد الجواني " عن الحسين بن علي بن الداعي ، عن جعفر بن محمد الحسيني " ، عن محمد بن عبدالله الحافظ ، عن علي بن محمد الحسيني ، عن محمد ابن موسى الشامي ، عن عبيد الله بن محمد التيمي " ، عن إسماعيل بن عمرو البجلي ، عن الأجلح ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن عاصم بن أبي ضمرة ، عن علي بن محمد عليه السلام قال : أخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله : أن أول من يدخل الجنة أنا و فاطمة والحسن والحسين قلت : يا رسول الله فمحبونا ؟ قال : من ورائكم (٢) .

٥٧ - بشا : عن محمد بن أحمد بن شهر يار ، عن محمد بن محمد البرسي " ، عن عبيد الله بن محمد الشيباني " ، عن محمد بن الحسين التيملي " ، عن علي بن العباس ، عن جعفر بن محمد الرماني عن الحسن بن الحسين العابد ، عن حسين بن علوان ، عن الثمالي " ، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال : إن الله سبحانه يبعث شيعتنا يوم القيامة من قبورهم على ما كان منهم من الذنوب والعيوب ، ووجوههم كالقمر ليلة البدر ، مسكنة روعاتهم ، مستودة عوراتهم ، قد أعطوا الأمن والأمان ، يخاف الناس ولا يخافون ، و يحزن الناس ولا يحزنون ، يحشرون على نوق لها أجنحة من ذهب تتلألأ ، قد ذللت من غير رياضة أعناقها من ياقوت أحمر ، ألين من الحرير ، لكرامتهم على الله (٣).

٥٨ - بشا : عن يحيى بن محمد الحسيني " ، عن الحسين بن علي الحسني " ، عن جعفر بن

محمد الحسني^١ ، عن محمد بن عبدالله الحافظ ، عن محمد بن هارون الديلمي^٢ ، عن سماعة بنت حمران ، عن أبيها ، عن عمرو بن زياد اليوناني^٣ ، عن عبد العزيز بن محمد ، عن زيد بن أسلم ، عن أبيه ، عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله ﷺ : أنا وفاطمة والحسن والحسين وعلي^٤ في حظيرة القدس في قبة بيضاء ، وهي قبة المجد وشيعتنا عن يمين الرحمن تبارك وتعالى (١)

٥٩- بشا : عن عمر بن إبراهيم العلوي^٥ وسعيد بن محمد الثقفي^٦ ، عن محمد بن علي^٧ ابن عبدالرحمن ، عن أبيه ، عن أحمد بن علي^٨ المهرابي^٩ ، عن علي^{١٠} بن مجالد عن جعفر بن حفص ، عن سودة بن محمد ، عن أبي العباس الضرير ، عن أبي الصباح ، عن همام أبي علي^{١١} قال : قلت لكعب الجبر : ما تقول في هذه الشيعة شيعة علي^{١٢} بن أبي طالب عليه السلام ؟ قال : يا همام إنني لأجد صفتهم في كتاب الله المنزل أنهم حزب الله وأنصار دينه ، وشيعة وليه ، وهم خاصة الله من عباده ، ونجباؤه من خلقه ، اصطفاهم لدينه ، وخلقهم لجنته ، مسكنهم الجنة ، إلى الفردوس الأعلى في خيام الدر^{١٣} وغرف اللؤلؤ ، وهم في المقر^{١٤} بين الأبرار ، يشربون من الرحيق المختوم ، وتلك عين يقال لها تسنيم ، لا يشرب منها غيرهم ، وإن تسنيم^{١٥} عين وهبها الله لفاطمة بنت محمد زوجة علي^{١٦} بن أبي طالب تخرج من تحت قائمة قبته^{١٧} ، على برد الكافور ، وطعم الزنجبيل ، وريح المسك ، ثم تسيل فيشرب منها شيعتها وأحبباؤها .

وإن لقبته^{١٨} أربع قوائم قائمة من لؤلؤة بيضاء تخرج من تحتها عين تسيل في سبل أهل الجنة ، يقال لها السلسيل ، وقائمة من درة صفراء تخرج من تحتها عين يقال لها طهور ، وقائمة من زمردة خضراء تخرج من تحتها عينان نضاختان من خمر وعسل ، فكل عين منها تسيل إلى أسفل الجنان إلا التسنيم ، فانها تسيل إلى عليين ، فيشرب منها خاصة أهل الجنة ، وهم شيعة علي^{١٩} وأحبباؤه ، وتلك قول الله عز وجل^{٢٠} في كتابه «يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومزاجه من تسنيم عيناً يشرب بها المقربون» (٢) فهنيئاً لهم . ثم قال كعب : والله

(١) بشاره المصطفى ص ٥٧ .

(٢) المطففين : ٢٥ - ٢٨ .

لا يحبّهم إلّا من أخذ الله عزّ وجلّ منه الميثاق .

ثمّ قال المصنف قدّس الله روحه : قال محمد بن أبي القاسم يحري أن تكتب الشيعة هذا الخبر بالذهب لانماؤه وتحفظه وتعمل بما فيه بما تدرك به هذه الدرجات العظيمة لاسيّما رواية روتها العامّة ، فتكون أبلغ في الحجّة وأوضح في الصّحة رزقنا الله العلم والعمل بما أدّوا إلينا الهداة الأئمة عليهم الصلاة والسلام (١) .

بيان : لانماؤه أي لاداعته وإفشائه .

٥٩ - بشا : عن عمرو بن محمد العلوي وسعيد بن محمد الثقفي ، عن محمد بن عليّ

بن الحسين ، عن عليّ بن العباس ، عن جعفر بن محمد الزهري ، عن عثمان بن سعيد ، عن يونس بن أبي يعفور الجعفي ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام : أنّه قال : لن يغفر الله إلّا لنا ولشيعتنا ، إنّ شيعتنا هم الفائزون يوم القيامة (٢) .

وبهذا الاسناد عن محمد بن عليّ ، عن محمد بن عبد الله الجعفي ، عن ابن عقدة ، عن يعقوب بن يوسف ، وأحمد بن حازم ، عن يعقوب ، عن عبد الله بن موسى ، عن خالد بن طهمان ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بحبنا يغفر لكم (٣) .

٦٠ - بشا : بالاسناد إلى المفيد عن الحسين بن أحمد بن المغيرة عن حيدر بن

محمد عن محمد بن عمر عن العياشي عن محمد النهدي عن معاوية بن حكيم عن شريف بن سابق عن حمّار السمندي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني أدخل بلاد الشرك وإنّ من عندنا يقولون : إن متّ ثمّ حشرت معهم ، قال فقال لي : يا حمّاد إذا كنت ثمّ تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قلت : نعم ، قال : فإذا كنت في هذه المدن مدن الإسلام تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قال : قلت : لا ، فقال لي : إنك إن متّ ثمّ حشرت أمة وحدك وسعى نور بن يدك (٤) .

(١) بشارة المصطفى ص ٦٠ .

(٢) بشارة المصطفى ص ٧٦ .

(٣) بشارة المصطفى ص ٨١ .

(٤) بشارة المصطفى ص ٨٢ .

٦١- بشا : عن محمد بن عيسى بن عبد الوهاب ، عن محمد بن أحمد النيسابوري عن عبد الملك بن محمد ، عن أبيه ، عن يعقوب ، عن إسحاق بن أحمد ، عن أحمد بن محمد بن إسحاق ، عن عبيد بن موسى الروياني ، عن محمد بن علي بن خلف ، عن الحسين الأشقر ، عن الأعمش ، عن أبي وائل ، عن عبدالله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : لما خلق الله آدم ﷺ و نفخ فيه الروح عطس آدم ﷺ فآلمهم أن قال : الحمد لله رب العالمين ، فأوحى الله إليه أن يا آدم ، حمدتني فوعزتي و جلالتي لولا عبيدني أريد أن أخلقهما في آخر الدنيا ما خلقتك ، قال : أي رب فمتى يكونان ؟ وما سميتهما ؟ فأوحى الله إليه أن ارفع رأسك ، فرفع رأسه فإذا تحت العرش مكتوب « لا إله إلا الله محمد رسول الله نبي الرحمة وعلي مفتاح الجنة أقسم بعزتي أن أرحم من تولاه و أعذب من عاداه (١) » .

٦٢- بشا : عن محمد بن شهر يار ، عن محمد بن محمد البرسي ، عن محمد بن الحسين القرشي ، عن أحمد بن أحمد بن حمران ، عن محمد بن علي المقرئ ، عن عبيد الله ابن محمد الأيادي ، عن عمر بن مدرك ، عن محمد بن زياد المكي ، عن جرير بن عبد الحميد . عن الأعمش ، عن عطية العوفي قال : خرجت مع جابر بن عبد الله الأنصاري رحمه الله زائرين قبر الحسين بن علي بن أبي طالب ﷺ فلما وردنا كربلاء دنا جابر من شاطئ الفرات فاغتسل ثم ائتزرت بازار ، وارتنى بآخر ، ثم فتح صرة فيها سعد فنثرها على بدنه ، ثم لم يخط خطوة إلا ذكر الله حتى إذا دنا من القبر قال : ألمسنيه فألمسته فخرت على القبر مغشياً عليه فرشنت عليه شيئاً من الماء فأفاق .

ثم قال : يا حسين - ثلاثاً - ثم قال : حبيب لا يجيب حبيبه ، ثم قال : وأنتي لك بالجواب ، وقد شحطت أوداجك على أثباجك (٢) وفرقت بين بدنك ورأسك فأشهد أنك ابن النبي و ابن سيد المؤمنين ، و ابن حليف التقوى ، و سليل الهدى ، و خامس أصحاب الكساء ، و ابن سيد القباء ، و ابن فاطمة سيدة النساء ، و مالك لا تكون

هكذا وقد غدتك كفٌ سيّد المرسلين ، وربيت في حجر المتّقين ، ورضعت من ثدي الإيمان ، وفطمت بالإسلام ، فطبت حياً وطبت ميتاً غير أنّ قلوب المؤمنين غير طيبة لفراقك ولا شاكّة في الخير لك (١) فعليك سلام الله ورضوانه وأشهد أنّك مضيت على ماضى عليه أخوك يحيى بن زكريّا .

ثمّ جال ببصره حول القبر وقال : السلام عليكم أيّها الأرواح التي حلّت بفناء الحسين ، وأناخت برحله ، أشهد أنّكم أقمت الصلاة ، وآتيت الزكاة وأمرتم بالمعروف ونهيت عن المنكر وجاهدتم الملحدين ، وعبدتم الله حتّى أتاكم اليقين والذي بعث محمّداً بالحقّ لقد شاركنكم فيما دخلتم فيه .

قال عطية : فقلت لجابر : وكيف ولم نهبط وادياً ، ولم نعل جبلاً ، ولم نضرب بسيف ، والقوم قد فرّق بين رؤسهم وأبدانهم ، وأوتمت أولادهم وأرملت الأزواج ؟ فقال لي : يا عطية سمعت حبيبي رسول الله ﷺ يقول : من أحبّ قوماً حشر معهم ، ومن أحبّ عمل قوم أشرك في عملهم ، والذي بعث محمّداً بالحقّ نبياً إنّ نيتي أصحابي على ما مضى عليه الحسين وأصحابه ، خذوا بي نحو أبيات كوفان ، فلمّا صرنا في بعض الطريق فقال لي : يا عطية هل أوصيك ؟ وما أظنّ أنّي بعد هذه السفرة ملائكة ، أحبّ محبّ آل محمّد ما أحبّهم ، وأبغض مبغض آل محمّد ما أبغضهم ، وإن كان صوّماً قوّماً ، وارفق بمحبّ آل محمّد فانه إن نزل [لهم] قدم بكثرة ذنوبهم ، ثبتت لهم أخرى بمحبّتهم ، فإنّ محبّتهم يعود إلى الجنّة ومبغضهم يعود إلى النار (٢) .

٦٣ - بشا : عن أبي عليّ ابن شيخ الطائفة ، عن أبيه ، عن المفيد ، عن المرائي عن ابن عيسى ، عن ابن البطائني . وعن المفيد أيضاً ، عن أحمد بن الوليد عن أبيه ، عن الصفّار ، عن عبد الله بن الوليد قال : دخلنا على أبي عبد الله عليه السلام في زمن بني مروان فقال : ممّن أنتم ؟ قلنا : من أهل الكوفة ، قال : ما من أهل البلدان أكثر محبّة

(١) في حياتك خ ل والشاكة جمع شائك : ذوالفوك .

(٢) بشارة المصطفى : ٨٩ .

لنا من أهل الكوفة ، لاسيما هذه العصابة ، إن الله هداكم لأمر جهله الناس فأحببتمونا وأبغضنا الناس ، و تابعتمونا و خالفنا الناس ، و صدقتمونا و كذبنا الناس ، فأحياكم الله محيانا ، و أماتكم مماتنا ، فأشهد على أبي أنه كان يقول : ما بين أحدكم و بين أن يرى ما تقرُّ به عينه أو يغتبط إلا أن تبلغ نفسه ههنا و أهوى يده إلى حلقه وقد قال الله عزَّ وجلَّ في كتابه «ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً و ذرية» فنحن ذرية رسول الله ﷺ (١) .

٦٤ - بشا : عن عمر بن محمد بن حمزة العلوي وسعيد بن محمد الثقفي ، عن محمد ابن عبد الرحمن العلوي ، عن جعفر بن محمد الجعفري و زيد بن جعفر بن حاجب ، عن محمد بن القاسم المحازبي ، عن الحسن بن محمد بن عبد الواحد ، عن حرب بن حسن الطحان ، عن يحيى بن مساور ، عن بشير النبال و كان يرمي بالنبل ، قال : اشتريت بغيراً نضواً فقال لي قوم : يحملك ، وقال قوم : لا يحملك ، فركبت و مشيت حتى وصلت المدينة ، و قد تشقق وجهي و يداي و رجلاي فأتيت باب أبي جعفر فقلت : يا غلام استأذن لي عليه ، قال : فسمع صوتي فقال : ادخل يا بشير مرحباً يا بشير ما هذا الذي أرى بك ؟ قلت : جعلت فداك اشتريت بغيراً نضواً فركبت و مشيت فشقق وجهي و يداي و رجلاي ، قال : فمادعاك إلى ذلك ؟ قال : قلت : حبكم والله جعلت فداك ، قال : إذا كان يوم القيامة فزع رسول الله ﷺ إلى الله ، و فزعنا إلى رسول الله ﷺ ، و فزعم إلينا فإلى أين ترونا نذهب بكم ؟ إلى الجنة و رب الكعبة إلى الجنة و رب الكعبة (٢) .

بيان : « و كان يرمي بالنبل » أي لقب بالنبال لرميه بالنبل ، لئلاَّ أنه كان صانعه ، في القاموس النبل أي بالفتح السهام بلا واحد أونيلة ، والجمع أنبال و نبال و النبال صاحبه و صانعه ونبله رماه به و قال : النضو بالكسر الممزول من الابل و غيرها ، «فركبت» أي أحياناً «ومشيت» أحياناً .

(١) المصدر ص ٩٨ والاية في الرد : ٣٨ .

(٢) المصدر ص ١٠٥ .

٦٥- بشا : عن محمد بن عبد الوهاب الرازي ، عن محمد بن أحمد بن الحسين عن الحسن بن علي الصفّار ، عن أبي عمران مهدي ، عن ابن عقدة ، عن محمد بن أحمد القطواني ، عن إبراهيم بن أنس ، عن إبراهيم بن جعفر بن عبدالله ، عن ابن الزبير عن جابر بن عبدالله قال : كنّا عند النبي ﷺ فأقبل عليّ بن أبي طالب عليه السلام فقال النبي ﷺ : قد أتاكم أخي ثمّ التفت إلى الكعبة ، فضربها بيده وقال : والذي نفسي بيده إنّ هذا وشيعته هم الفائزون يوم القيامة ، ثمّ قال : إنّهُ أوّلكم إيماناً معي ، و أوفاكم بعهد الله ، وأقومكم بأمر الله عزّ وجلّ ، و أعدلكم في الرعيّة وأقسمكم بالسويّة ، وأعظمكم عند الله مزيّة ، قال : ونزلت إنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات أوّلئك هم خير البريّة (١) .

٦٦ - بشا : عن يحيى بن محمد الجوّاني ، عن الحسين بن عليّ بن الداعي عن جعفر بن محمد الحسيني ، عن محمد بن عبدالله الحافظ ، عن عبد الباقي بن نافع والحسن بن محمد الأزهرى ، عن محمد بن زكريّا بن دينار ، عن يحيى بن أبي كثير عن أبيه ، عن أبي هريرة قال : إنّما سمّيت فاطمة فاطمة صلوات الله عليها لأنّ الله فطم من أحبّها من النار .

و عن يحيى ، عن جامع بن أحمد ، عن عليّ بن الحسن بن العباس ، عن إبراهيم بن محمد الثعالبي ، عن يعقوب بن أحمد السري ، عن محمد بن عبدالله بن محمد عن عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي ، عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنّما سمّيت ابنتي فاطمة لأنّ الله فطمها وفطم من أحبّها من النار (٢) .

٦٧ - بشا : عن ابن شيخ الطائفة ، عن أبيه ، عن الفحام ، عن المنصوري ، عن عمّ أبيه ، عن عليّ بن محمد العسكري ، عن آبائه ، عن جعفر بن محمد الصادق ، عن أبيه عليه السلام ، عن جابر ، قال الفحام و حدّثني عمّي عمر بن يحيى ، عن إبراهيم بن

(١) المصدر ص ١١٠ ، والاية فى البينة : ٧ .

(٢) بشاره المصطفى ص ١٥٩ .

عبدالله البلخي^(١)، عن الضحاک بن مخلّد، عن الصادق، عن أبيه عليه السلام، عن جابر ابن عبدالله قال: كنت عند النبي صلى الله عليه وآله أنا من جانب، وعليّ أمير المؤمنين عليه السلام من جانب إذ أقبل عمر بن الخطاب ومعه رجل قد تلبّب به (١) فقال: ما باله؟ قال: حكى عنك يا رسول الله أنك قلت يا رسول الله: «من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله دخل الجنة» وهذا إذا سمعه الناس فرطوا في الأعمال، أفأنت قلت ذلك يا رسول الله؟ قال: نعم، إذا تمسّكت بمحبّة هذا وولايته (٢).

٦٨ - بشا: عن أبي عليّ ابن شيخ الطائفة، عن أبيه، عن الحسن بن يحيى الفحام، عن عمّه عمر بن يحيى، عن محمد بن سليمان بن عاصم، عن أحمد بن محمد العبدى عن عليّ بن الحسن الأمويّ، عن العباس بن عبيد الله، عن ابن طريف، عن ابن نباته عن أبي مريم، عن سلمان قال: كنّا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وآله إذ أقبل عليّ بن أبي طالب عليه السلام فناولوه النبي صلى الله عليه وآله الحصة فلمّا استقرّت الحصة في كفّ عليّ عليه السلام نطقت وهي تقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله، رضيت بالله ربّاً وبمحمد نبياً وبعليّ ابن أبي طالب وليّاً ثمّ قال النبي صلى الله عليه وآله: من أصبح منكم راضياً بالله، وبولايه عليّ ابن أبي طالب عليه السلام فقد أمن خوف الله وعقابه (٣).

٦٩ - بشا: عن يحيى بن محمد الجوّاني، عن جامع بن أحمد، عن عليّ بن الحسن بن العباس، عن أحمد بن محمد الثعالبيّ، عن يعقوب بن أحمد السرى عن محمد بن عبدالله بن محمد، عن عبدالله بن أحمد بن عامر، عن أبيه، عن الرضا، عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: يا عليّ عليه السلام [إذا كان] يوم القيامة أخذت بحجزة الله عزّ وجلّ، وأخذت أنت بحجزتي، وأخذ ولدك بحجرتك، وأخذ شيعه ولدك بحجرتهم، فترى أين يؤمر بنا؟ قال أبو القاسم الطائيّ: سألت أبا العباس ثعلب عن الحجزة، فقال: هي السبب، وسألت نقطويه النحويّ عن ذلك فقال: هي السبب، قال محمد بن أبي القاسم الطبري: وهي العصمة من الله تعالى

(١) والرجل أبوهريرة الدوسي على ما هو المشهور في أحاديثهم.

(٢) (٣) وبشارة المصطفى: ١٦٢ و١٦٣ وأمالى الطوسى ج ١ ص ٢٨٨ و٢٨٩.

و دَمَتِ التي لا تخفر ، وحبله الذي من تمسك به لم يقطع عنه ، وقد أمر الله تعالى بالتمسك به فقال : «واعتصموا بحبل الله جميعاً» يعني بولاية علي بن أبي طالب عليه السلام و ولاية الأئمة المعصومين عليهم السلام وفقنا الله وإياكم لطاعته و طاعة أولي الأمر ومحبتهم ومحبتهم بحق محمد وآله صلى الله عليه وعليهم (١) .

٧٠ - بشا : عن ابن شيخ الطائفة ، عن والده ، عن الفحام ، عن عمه عمر بن يحيى ، عن عبدالله بن عامر ، عن أبيه أحمد بن عامر ، عن الرضا ، عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أربعة أنا لهم الشفيع يوم القيامة المحب لأهل بيتي ، والموالي لهم والمعادي فيهم ، والقاضي لهم حوائجهم ، والساعي لهم فيما ينوبهم من أمورهم (٢) .

٧١ - بشا : عن محمد بن علي بن عبدالصمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن علي ابن الحسن القطان ، عن محمد بن رميح ، عن أحمد بن يعقوب ، عن محمد بن خالد ابن سليمان ، عن عبدالرزاق ، عن أبيه ، عن ابن طاووس ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : إن الله عموداً من ياقوتة حمراء مشبكة بقوائم العرش لا ينالها إلا علي وشيعته (٣) .

وبهذا الإسناد عن محمد بن عبدالله السجستاني ، عن أحمد بن عبيدالله ، عن إسماعيل بن بشر ، عن أحمد بن يعقوب مثله (٤) .

٧٢ - بشا : بهذا الإسناد عن عبدالله بن أحمد الصفار البخاري ، عن عبدالله ابن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن الحسين بن حفص ، عن أحمد بن عثمان بن حكيم ، عن قصبه ، عن سوار الأعمى ، عن داود بن أبي عوف أبي الجحاف ، عن محمد بن عمير ، عن فاطمة ، عن أم سلمة قالت : كانت ليلتي من رسول الله عندي

(١) بشاره المصطفى ص ١٦٦ ، والاية في آل عمران : ١٠٣ .

(٢) بشاره المصطفى ص ١٧١ ، أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨٦ .

(٣) المصدر ص ١٨٦ .

(٤) المصدر ص ١٩٢ .

فجاءت فاطمة و تبعها عليؑ فقال له رسول الله ﷺ : أبشريا عليؑ أنت وأصحابك في الجنة ، أبشريا عليؑ أنت وشيعتك في الجنة تمام الخبر (١) .

٧٣ - بشا : عن محمد بن علي بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أبي الحسين بن أبي الطيّب بن شعيب ، عن أحمد بن أبي القاسم القرشي ، عن عيسى ابن مهران ، عن مخوّل بن إبراهيم ، عن جابر الجعفي ، عن عبيد الله بن شريك عن الحارث ، عن عليؑ قال : أتيت أمير المؤمنين عليّاً بعد هدأة من الليل فقال : ما جاء بك يا أعور ؟ قال : قلت : يا أمير المؤمنين حبك ، قال : الله الذي لا إله إلا هو ؟ وأعاد عليؑ ذلك ثلاثاً ، وقال : أما إنك ستراني في ثلاث مواطن : حين تبلغ نفسك هنا وأشار مخوّل إلى حلقه ، وعلى الصراط ، وعند الحوض (٢) . بيان : في القاموس هدأ كمنع هدءاً وهدوءاً : سكن ؛ وأتانا بعد هدء من الليل وهدء وهدأة أي حين هدأ الليل والرجل ، أو الهدء أوّل الليل إلى ثلثه (٣) والله مجرور على القسم ، بتقدير حرف الاستفهام .

٧٤ - بشا : عن محمد بن عليؑ ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أحمد بن أبي جعفر البيهقي ، عن محمد بن إبراهيم بن حسنويه ، عن عبد الله بن عليؑ ، عن محمد بن صالح ، عن موسى بن عمران ، عن أبي عمرو الفراء ، عن داود بن أبي السبيك ، عن أبي هارون العبدي قال : خرجت عام الحرّة ، فإذا جمع من الناس ، فقلت : ما هذا الجمع ؟ ف قيل : هذا أبو سعيد الخدري قال : فانتبهت إليه وقلت : حدثني في علي بن أبي طالبؑ فقال أبو سعيد : أرسل رسول الله ﷺ منادياً ينادي : من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله دخل الجنة ، فاستقبل المنادي عمر بن الخطاب فسأله أعاماً هوأم خاصاً ؟ قال : فرجع المنادي إلى رسول الله ﷺ وقال : أمرتني أن أنادي في الناس وإن عمر استقبلني فقال : أعاماً هوأم خاصاً ؟ قال : ف ضرب رسول الله ﷺ بيده على

(١) بشارة المصطفى ص ١٨٨ .

(٢) المصدر ص ١٨٧ .

(٣) القاموس ج ١ ص ٣٣ .

منكّب عليّ عليه السلام فقال : هي لهذا وشيعته (١) .

٧٥ - بشا : عن محمد بن عليّ بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن الصدوق عن محمد بن عمر الحافظ ، عن عبد الله بن يزيد ، عن محمد بن ثواب ، عن إسحاق بن منصور ، عن كادح ، عن أبي جعفر البجليّ ، عن عبد الله بن لهيعة ، عن عبد الرحمن ابن زياد ، عن سالم بن يسار ، عن جابر بن عبد الله قال : لما قدم عليّ عليه السلام على رسول الله صلى الله عليه وآله بفتح خبير ، قال له رسول الله صلى الله عليه وآله : لولا أن يقول فيك طوايف من أمتي ما قالت النصارى للمسيح عيسى بن مريم لقلت اليوم فيك مقالا لا تمر بملاء إلا أخذوا التراب من تحت رجلك ، و من فضل طهورك يستشفون به ، و لكن حسبك أن تكون منّي وأنامنك ترثني وأرثك ، وإنك منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانييّ بعدي .

و إنك تبرئ ذمتي و تقاتل على سنتي ، و إنك غداً على الحوض خليفتي و إنك أوّل من يرد عليّ الحوض و إنك أوّل من يكسى معي ، و إنك أوّل داخل الجنة من أمتي ، و إن شيعتك على منابر من نور مصيئة وجوههم حولي أشفع لهم و يكونوا غداً في الجنة جيرانني ، و إن حربك حربي ، و سلمك سلمني ، و إن سرّك سرّي و علانيتك علانيتي ، و إن الحقّ معك و على لسانك و قلبك و بين عينيك و الايمان مخالط لحكمك و دمك كما خالط لحمي و دمي ، وإنه لن يرد عليّ الحوض مبعوض لك و لن يغيب عنك محبّ لك حتّى يرد الحوض معك .

فخرّ ساجداً وقال : الحمد لله الذي أنعم عليّ بالاسلام ، و علّمني القرآن ، و حبّبني إلى خير البرية خاتم النبيّين و سيّد المرسلين إحساناً منه و فضلاً عليّ ، فقال النبيّ صلى الله عليه وآله : لولا أنت لم يعرف المؤمنون بعدي (٢) .

٧٦ - جع : قال النبيّ صلى الله عليه وآله : من مات على حبّ آل محمد مات شهيداً ، ألا و

(١) المصدر ص ١٨٩ .

(٢) المصدر ص ١٩٠ .

من مات على حب آل محمد مات مغفوراً له ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات تائباً ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الايمان ، ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ، ثم منكر ونكير ، ألا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان إلى الجنة ، ألا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره قرار ملائكة الرحمة ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة ، ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه « آيس من رحمة الله » ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً ، ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة (١)

٧٧- بشا : عن محمد بن علي بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أحمد ابن محمد بن عباد الرازي ، عن محمد بن أحمد المدايني ، عن جابر بن عبد الله ، عن محمد ابن علي [عن أبيه] زين العابدين أنه أتاه رجل فقال: أخبرني بحديث فيكم خاصة ، قال: نعم نحن خزائن علم الله ، وورثة وحي الله ، وحملة كتاب الله طاعتنا فريضة وحبنا إيمان ، وبغضنا نفاق ، محبونا في الجنة ، ومبغضونا في النار ، خلقنا ورب الكعبة من طينة عذب لم يخلق منها سوانا ، وخلق محبونا من طين أسفل ، فإذا كان يوم القيامة ألحقت السفلى بالعليا ، فأين ترى الله يفعل بنبية ؟ وأين ترى نبية يفعل بولده ؟ وأين ترى ولده يفعلون بمحبيهم وشيعتهم كل إلى جنان رب العالمين . (٢)

٧٨- بشا : بهذا الاسناد ، عن عبد الصمد ، عن إبراهيم بن أحمد ، عن محمد بن الفيض الغاني ، عن هشام بن عمار ، عن خالد بن عبد الله ، عن أيوب السجستاني ، عن أبي قلابة قال: سألت أم سلمة رضي الله عنها عن شيعة علي عليه السلام فقالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : شيعة علي هم الفائزون يوم القيامة (٣) .

٧٩- بشا : بهذا الاسناد عن عبد الصمد ، عن محمد بن عبد الله بن محمد ، عن عبد الملك بن محمد ، عن أحمد بن يحيى الأودي ، عن إسماعيل بن أبان ، عن عمرو بن حريث ، عن

(١) جامع الاخبار ص ١٩٣ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١٩٢ .

(٣) المصدر ص ١٩٧ .

داود بن السليل ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : يدخل الجنة من أمّتي سبعون ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب ، ثمّ التفت إلى عليّ عليه السلام فقال : هم شيعتك وأنت إمامهم (١) .

فض ، يل : عن ابن عباس ، عنه ﷺ مثله .

٨٠ - بشا : بهذا الاسناد عن عبدالله بن محمد بن عبدالله بن دينار ، عن أبيه عن أحمد بن محمد بن سالم ، عن محمد بن يحيى بن ضريس ، عن محمد بن جعفر ، عن نصر ابن مزاحم وابن أبي حمّاد ، عن أبي داود عن عبدالله بن شريك ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أقبل أبو بكر وعمر والزبير وعبدالرحمن بن عوف جلسوا بفناء رسول الله ﷺ فخرج إليهم النبي ﷺ : فجلس إليهم فانقطع شسعه ، فرمى بنعله إلى عليّ بن أبي طالب عليه السلام ثمّ قال : إنّ عن يمين الله عزّ وجلّ - أو عن يمين العرش - قوماً منّا على منابر من نور ، وجوههم من نور ، وثيابهم من نور ، تغشى وجوههم أبصار الناظرين دونهم ، قال أبو بكر : من هم يا رسول الله ؟ فسكت ، فقال الزبير : من هم يا رسول الله ؟ فسكت ؟ فقال عبدالرحمن : من هم يا رسول الله ؟ فسكت فقال عليّ عليه السلام : من هم يا رسول الله ؟ فقال : هم قوم تحابّوا بروح الله على غير أنساب ولأموال أو لثقتك شيعتك وأنت إمامهم يا عليّ . (٢)

بيان : « بروح الله » أي برحمته أو بدينه و علمه أو بخلفائه و الحاصل أنّ حبّهم لله لا لألأحساب والأموال والأنساب ، و سائر الأمور الدنيويّة .

٨١ - بشا : بالاسناد إلى الصدوق ، عن الدقاق ، عن ابن زكريّا ، عن ابن حبيب ، عن عمر بن عبدالله ، عن الحسن بن الحسين بن عاصم ، عن عبدالله بن محمد العلويّ ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عليّ عليه السلام قال : حدّثني سلمان الخير رضي الله عنه فقال : يا أبا الحسن قلّ ما أقبلت أنت وأنا عند رسول الله ﷺ : إلّا قال :

(١) المصدر ص ١٩٩ .

(٢) المصدر ص ٢٠٠ .

يا سلمان هذا وحزبه هم المفلحون يوم القيامة (١) .

٨٢- كنز: بحذف الأُسُود مرفوعاً ، عن مولانا عليّ بن الحسين ، عن أبيه ، عن جدّه أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : المؤمن على أيّ حال مات و في أيّ ساعة قبض ، فهو شهيد؛ ولقد سمعت حبيبي رسول الله ﷺ يقول : إنّ المؤمن إذا خرج من الدنيا و عليه مثل ذنوب أهل الأرض ، لكان الموت كفارة لتلك الذنوب ، ثمّ قال ﷺ : من قال : لا إله إلاّ الله بالاخلاص ، فهو برىء من الشرك و من خرج من الدُّنيا لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنّة . ثمّ تلا هذه الآية « إنّ الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » (٢) و هم شيعتك و محبّوك يا عليّ ، فقلت : يا رسول الله هذا لشيعتي ؟ فقال : إيّ و ربّي لشيعتك و محبّيك ، خاصّة ، و إنّهم ليخرجون من قبورهم ، و هم يقولون : لا إله إلاّ الله محمد رسول الله عليّ وليّ الله ، فيؤتون بحلل خضر من الجنّة ، و أكلیل من الجنّة و تيجان من الجنّة و يلبس كلّ واحد منهم حلّة خضراء و تاج الملك و إكليل الكرامة ، و یركبون النجائب فتطير بهم إلى الجنّة « لا يحزنهم الفزع الأكبر ، و تتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون » (٣) .

٨٣ - نبه : كتب أحمد بن حمّاد أبو محمود إلى أبي جعفر ﷺ كتاباً طويلاً فأجابه في بعض كتابه : أمّا الدُّنيا فنحن فيه مفترقون في البلاد ، و لكن من هوى هوى صاحبه ، و دان بدينه فهو معه ، و إن كان نائياً عنه ، و أمّا الآخرة فهي دار القرار .

٨٤ - كنز : روى عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن شريك العامريّ ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله ﷺ : قال : قال رسول الله ﷺ

(١) المصدر ص ٢١٩ .

(٢) النساء : ٤٨ .

(٣) الانبياء : ١٠٣ .

لعلي^{عليه السلام} : يا عليّ يخرج يوم القيامة قوم من قبورهم بياض وجوههم كبياض الثلج ، عليهم ثياب بياضا كبياض اللبن ، عليهم نعال الذهب شراكها من اللؤلؤ يتلألأ ، فيؤتون بنوق من نور ، عليها رحائل الذهب ، مكلّلة بالدرّ والياقوت فيركبون عليها حتى ينتهوا إلى عرش الرحمن ، والناس في الحساب يهتمون ويغتمون وهؤلاء يأكلون ويشربون ، فرحون ، فقال أمير المؤمنين^{عليه السلام} : من هؤلاء يا رسول الله ؟ قال : هم شيعتك وأنت إمامهم ، وهو قول الله عزّ وجلّ « يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً ، على الرحائل و » نسوق المجرمين إلى جهنم وردا (١) » وهم أعداؤك يساقون إلى النار بالاحساب .

توضيح : قال الجوهري : الرحالة سرج من جلود ليس فيه خشب كانوا يتخذونه للركض الشديد والجمع الرحائل .

٨٥ - مجمع البيان : عن العياشي بالاسناد ، عن منهل القصاب قال : قلت لأبي عبد الله^{عليه السلام} : ادع الله أن يرزقني الشهادة فقال : المؤمن شهيد ، ثم تلا « والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم » . روي أيضاً ، عن الحارث بن المغيرة قال : كنّا عند أبي جعفر^{عليه السلام} ، فقال : العارف منكم هذا الأمر المنتظر له المحتسب فيه الخير كمن جاهد الله مع قائم آل محمد بسيفه ، ثم قال : بل والله كمن جاهد مع رسول الله^{صلى الله عليه وآله} بسيفه ، ثم قال الثالثة : بل والله كمن استشهد مع رسول الله^{صلى الله عليه وآله} في فسطاطه ، و فيكم آية في كتاب الله قلت : وأي آية جعلت فداك ؟ قال : قول الله تعالى : « والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم » ثم قال صرتم والله صادقين ، شهداء عند ربكم . (٢)

٨٦ - كنز : روى صاحب كتاب البشارات مرفوعاً إلى الحسين بن أبي حمزة عن أبيه قال : قلت لأبي عبد الله^{عليه السلام} : جعلت فداك قد كبر سنّي ودقّ عظمي و

اقترب أجلي وقد خفت أن يدر كني قبل هذا الأمر الموت ، قال : فقال لي : يا أباحمزة أوما ترى الشهيد إلا أن قتل ؟ قلت : نعم جعلت فداك ، فقال لي : يا أباحمزة من آمن بنا وصدق حديثنا ، وانتظر أمرنا ، كان كمن قتل تحت راية القائم ، بل والله تحت راية رسول الله ﷺ .

وعن أبي بصير قال : قال لي الصادق عليه السلام : يا أبا محمد إن الميت على هذا الأمر شهيد ، قال : قلت : جعلت فداك وإن مات على فراشه ؟ قال : وإن مات على فراشه ، فإنه حيٌ يرزق .

٨٧ - كنز : روي مرفوعاً ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : خلق الله من نور وجه علي بن أبي طالب عليه السلام سبعين ألف ملك ، يستغفرون له و لمحبيه إلى يوم القيامة .

و روى أبو نعيم ، عن محمد بن حميد بإسناده عن عيسى بن عبد الله بن عمر بن علي بن أبي طالب ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن علي عليه السلام : قال : قال سلمان الفارسي : يا أبا الحسن ما طلعت على رسول الله ﷺ إلا وضرب بين كنفَيَّ وقال : ياسلمان هذا و حزبه هم المفلحون .

٨٨ - ختص : عن محمد بن الحسين ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم عن حبيب السجستاني ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال الله تبارك وتعالى : لأعدّ بن كل رعية في الاسلام أطاعت كل إمام ليس من الله ، وإن كانت الرعية بارة تقيّة ولا عفون عن كل رعية أطاعت كل إمام عادل من الله وإن كانت الرعية ظالمة مسيئة (١) .

أقول : رواه الصدوق في كتاب فضائل الشيعة بإسناده ، عن السجستاني وفيه دانت لولاية كل إمام في الموضعين (٢) .

٨٩ - وبإسناده عن الثمالي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أنتم أهل تحية

(١) الاختصاص ص ٢٥٩ .

(٢) فضائل الشيعة ص ١٤٤ ، وهكذا الأحاديث الاتية .

الله وسلامه ، وأنتم أهل أثره الله برحمته ، وأهل توفيق الله وعصمته ، وأهل دعوة الله بطاعته لاحساب عليكم ولاخوف ولا حزن .

قال أبو حمزة وسمعت يقول : رفع القلم عن الشيعة بعصمة الله و ولايته ، قال : وسمعت عليه السلام يقول : إنني لأعلم قوماً قد غفر الله لهم ورضي عنهم ، و عصمهم و رحمهم وحفظهم من كل سوء ، و أيدهم و هداهم إلى كل رشد ، وبلغ بهم غاية الامكان ، قيل : من هم يا أبا عبدالله ؟ قال : أولئك شيعتنا الأبرار ، شيعة علي عليه السلام .

و قال عليه السلام : نحن الشهداء على شيعتنا ، و شيعتنا شهداء على الناس ، و بشهادة شيعتنا يجوزون و يعاقبون .

بيان : في المصباح أثرته بالمدّ فضّلته و استأثر بالشيء استبدّ به و الاسم الأثرة كقصة و في القاموس الأثره بالضمّ المكرمة المتوارثة و البقية من العلم تؤثر كالأثرة و الأثارة و أثر اختار ، و فلان أثري أي من خلصائي . و الأثرها مناسب .

٩٠ - فضائل الشيعة : عن أبيه ، عن سعد ، عن عباد بن سليمان ، عن محمد ابن سليمان ، عن أبيه ، عن ابن تغلب ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت : جعلت فداك « فلا اقتحم العقبة » قال : فقال من أكرمه الله بولايتنا فقد جاز العقبة ، و نحن تلك العقبة من اقتحمها نجأ ، قال : فسكت ثم قال : هلا أفيديك حرفاً خيراً من الدنيا وما فيها ؟ قال : قلت : بلى جعلت فداك قال : قوله تعالى : « فك رقبة » الناس كلّهم عبيد النار غيرك و أصحابك ، فان الله عزّ وجلّ فكّ رقابهم من النار بولايتنا أهل البيت (١) .

و باسناده عن أبي عبدالله الجدلي قال : قال علي عليه السلام : يا أبا عبدالله ألا أحدثك بالحسنة التي من جاء بها أمن من فزع يوم القيامة ، و السيئة التي من جاء بها أكبه الله على وجهه في النار ؟ قال : قلت : بلى ، قال : الحسنة حبنا

و السيئة بغضنا (١)

و بإسناده عن ابن فضال ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أنتم للجنة ، والجنة لكم ، أسماؤكم عندنا الصالحون والمصلحون ، أنتم أهل الرضى عن الله لرضاه عنكم ، والملائكة إخوانكم في الخير إذا اجتهدوا (٢) .

وبهذا الاسناد عنه عليه السلام قال : دياركم لكم جنة وقبوركم لكم جنة ، للجنة خلقتكم ، وإلى الجنة تصيرون (٣) .

٩١- كنز عن الصدوق ، عن ماجيلويه بإسناده عن رجاله ، عن حنظلة ، عن ميسرة قال : سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول : والله لا يرى منكم في النار اثنان لا والله ولا واحد ، قال : قلت : فأين ذلك من كتاب الله ؟ قال : فأمسك عني سنة قال : فأنني معه ذات يوم في الطواف إذ قال لي : اليوم أذن لي في جوابك عن مسألة كذا ، قال : فقلت : فأين هو من القرآن ؟ قال : في سورة الرحمن و هو قول الله عز وجل " فيومئذ لا يسأل عن ذنبه منكم " إنس ولا جان " (٤) فقلت له : ليس فيها " منكم " قال : إن أول من غيرها ابن أروى (٥) وذلك أنها حجة عليه و على أصحابه ولولم يكن فيها منكم لسقط عقاب الله عن خلقه ، إذا لم يسأل عن ذنبه إنس ولا جان فلم يعاقب إذا كان يوم القيامة ؟ .

٩٢- محص ، رياض الجنان : عن فرات بن أحنف قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه رجل من هؤلاء الملاعين فقال : والله لأسوءنّه في شيعته فقال : يا أبا عبد الله أقبل إليّ قلم يقبل إليه فأعاد فلم يقبل إليه ، ثم أعاد الثالثة فقال : ها أنا ذا مقبل

(١) فضائل الشيعة ص ١٥٤ .

(٢ و ٣) فضائل الشيعة ص ١٥٥ .

(٤) الرحمن : ٣٦ .

(٥) يعنى به عثمان نسيبه عليه السلام الى أمه أروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن

عبد شمس وامها البيضاء بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وآله .

فقل ، ولن تقول خيراً فقال : إنَّ شيعتك يشربون النبيذ فقال : وما بأس بالنبيذ
أخبرني أبي عن جابر بن عبد الله أنَّ أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يشربون النبيذ
فقال : ليس أعنيك النبيذ أعنيك المسكر ، فقال : شيعتنا أزكى وأطهر من أن يجري
للشيطان في أمعائهم ريس ، وإن فعل ذلك المخذول منهم فيجد رباً رؤوفاً ونبياً
بالاستغفار له عطوفاً ، ووليأله عند الحوض ولوفاً ، وتكون أنت وأصحابك ببرهوت ملوفاً .
قال : فأفحم الرجل و سكت ، ثم قال : ليس أعنيك المسكر إنما أعنيك
الخمير ، فقال أبو عبد الله ﷺ : سلبك الله لسانك مالك تؤذينا في شيعتنا منذ اليوم
أخبرني أبي ، عن عليّ بن الحسين ، عن عليّ بن أبي طالب ، عن رسول الله ، عن
جبرئيل صلوات الله عليهم ، عن الله عز وجلَّ أنَّه قال : يا شيعتي إنني حظرت الفردوس
على جميع النبيين حتى تدخلها أنت وعليّ وشيعتكما إلا من اقترف منهم كبيرة فأنني
أبلوه في ماله أو بخوف من سلطانه ، حتى تلقاه الملائكة بالروح والريحان ، و أنا
عليه غير غضبان ، فيكون ذلك حلاً لما كان منه ، فهل عند أصحابك هؤلاء شيء من
هذا ؟ فلم أودع .

بيان : « ريس » أي شيء ثابت كناية عن الاعتقاد أو قليل أوجب للحرام أو
ابتدأؤه في القاموس : الرس ابتداء الشيء ، ومنه رس الحمى و ريسها والاصلاح
والافساد والحفر والدس والرئيس الشيء الثابت وابتداء الحب والحمى ، و قال :
الوليف البرق المتتابع اللمعان ، كالولوف ، وضرب من العدو تقع القوائم معاً وأن يجيء
القوم معاً (١). والولاف والمؤالفة الآلاف والاعتزاء والاتصال ، وقال : لأف الطعام

(١) القاموس ج ٣ ص ٢٠٦ ، وقال في الهامش : وأن يجيء القوم معاً ، هكذا في
سائر النسخ ومثله في العباب والصاح ، و في اللسان ، وكذلك أن تجيء القوائم معاً ،
فانظروا و تأمل انتهى .

أقول : وفي الصاح المطبوعة أخيراً ص ١٤٤١ : ضرب من العدو وهو أن تقع
القوائم معاً وكذلك أن يجيء القوم معاً قال الكمي :

و ولي باجرباً ولاف كأنه على الشرف الاقصى يسطو و يكلب

كمنع أكله أكلاً جيداً وقال : لُفَت الطعام لوفاً أكلته أو مضغته ، واللؤف من الكلاء والطعام ما لا يشتهي وكلاً ملوف قد غسله المطر .

« فلم أودع » أي إذا عرفت ذلك فان شئت فلم أي اثبت على الملامة فتعذّب أو اترك الملامت لتنجو منه .

٩٣- محص : عن الكناني قال : كنت أنا و زرارة عند أبي عبد الله عليه السلام فقال : لا تطعم النار أحداً وصف هذا الأمر ، فقال زرارة : إن ممّن يصف هذا الأمر يعمل بالكبائر ؟ فقال : أو ما تدري ما كان أبي يقول في ذلك ؟ إنّه كان يقول : إذا أصاب المؤمن من تلك الموبقات شيئاً ابتلاه الله ببليّة في جسده أو بخوف يدخله الله عليه حتّى يخرج من الدنيا وقد خرج من ذنوبه .

٩٤- محص : عن زكريّا ابن آدم قال : دخلت على أبي الحسن الرضا عليه السلام فقال : يا زكريّا ابن آدم شيعة عليّ رفع عنهم القلم ، قلت : جعلت فداك فما العلة في ذلك ؟ قال : لأنّهم أُخِروا في دولة الباطل يخافون على أنفسهم ، ويحذرون على إمامهم يا زكريّا ابن آدم ما أحد من شيعة عليّ أصبح صبيحةً أتى بسيرة أو ارتكب ذنباً إلاّ أمسى وقد ناله غمٌ حطّ عنه سيئته ، فكيف يجري عليه القلم .

٩٥- ما : بإسناده ، عن إبراهيم بن صالح ، عن سلام الحنّاط ، عن هاشم ابن سعيد وسليمان الديلمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كنت مع أبي حتّى انتهينا إلى القبر والمنبر فإذا أناس من أصحابه فوقف عليهم فسلم ، وقال : والله إنّي لأحبكم وأحبّ ربحكم وأرواحكم ، فأعينونا على ذلك بورع واجتهاد ، فانكم لن تنالوا ولايتنا إلاّ بالورع والاجتهاد ، من انتمّ بإمام فليعمل بعمله .

ثمّ قال : أنتم شرطة الله ، وأنتم شيعة الله ، وأنتم السابقون الأوّلون والسابقون الآخرون أنتم السابقون في الدنيا إلى محبّتنا ، والسابقون في الآخرة إلى الجنّة ضمناً لكم الجنّة بضمن الله عزّ وجلّ ، وضمن رسول الله ، أنتم الطيّبون ، و نساؤكم الطيّبات ، كلّ مؤمن صدّيق وكلّ مؤمنة حوراء كلّ من مرّة قد قال عليّ عليه السلام لقنبر : بشروا بشر واستبشروا ، فوالله لقد مات رسول الله صلى الله عليه وآله وإنّه لساخط على جميع أمته

إلا الشيعة .

إِنَّ لكلِّ شيءٍ عروة وإنَّ عروة الدين الشيعة ، ألا وإنَّ لكلِّ شيءٍ شرفاً وشرف الدين الشيعة ، ألا وإنَّ لكلِّ شيءٍ إماماً وإنَّ إمام الأرض تسكنها الشيعة ألا وإنَّ لكلِّ شيءٍ شهوة وإنَّ شهوة الدنيا لسكنى الشيعة فيها ، والله لولا ما في الأرض منكم مارمت بعشب أبداً ، ومالهم في الأرض من نصيب ، كلُّ مخالفٍ والله وإن تعبد واجتهد منسوب إلى هذه الآية «عاملة ناصبة تتصلى ناراً حامية» (١) .

و الله مادعا مخالف دعوة خير إلا كانت إجابة دعوته لكم ، ولادعا أحد منكم دعوة إلا كانت له من الله مائة ، ولأسأله مسألة إلا كانت له من الله مائة ، ولاعمل أحد منكم حسنة إلا لم يحص تضاعفها ، والله إن صائمكم ليرتع في رياض الجنة والله إن حاجتكم ومعتمركم لمن خاصة الله ، وإنكم جميعاً لأهل دعوة الله ، وأهل إجابته ، لاخوف عليكم ولأنتم تحزنون كلكم في الجنة فتنافسوا في الدرجات ، فوالله ما أحد أقرب إلى عرش الله بعدنا من شيعتنا ، حبذا شيعتنا ما أحسن صنع الله إليهم والله لقد قال أمير المؤمنين (عليه السلام) : يخرج شيعتنا من قبورهم مشرقة وجوههم ، قريرة أعينهم ، قد أعطوا الأمان يخاف الناس ولا يخافون ، و يحزن الناس ولا يحزنون والله ما سعى أحد منكم إلى الصلاة إلا وقد اكتتفته الملائكة من خلفه ، يدعون الله له بالفوز حتَّى يفرغ ، ألا إنَّ لكلِّ شيءٍ جوهرأ وجوهر ولد آدم محمد (عليه السلام) ونحن وأنتم .

قال سليمان : وزاد فيه عيثم بن أسلم ، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال : لولا ما في الأرض منكم ما زخرت الجنة ولا خلقت حواء ، ولا رحم وطفل ، ولا ارتعت بهيمة والله إنَّ الله أشدُّ حباً لكم منا (٢) .

٩٦- كتاب زيد النرسي : قال : قلت لأبي الحسن موسى (عليه السلام) : الرجل من موالبيكم يكون عارفاً يشرب الخمر ، و يرتكب الموبق من الذنب تنبراً منه ؟ فقال :

(١) الفاشية : ٣ - ٤ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٣٣٢ .

تبرّوا من فعله ولا تبرؤوا منه ، أحبّوه و ابغضوا عمله ، قلت : فيسعدنا أن نقول : فاسق فاجر ؟ فقال : لا ، الفاسق الفاجر : الكافر الجاحد لنا الناصب لأوليائنا أبي الله أن يكون وليّنا فاسقاً فاجراً ، وإن عمل ما عمل ، ولكنتكم تقولون فاسق العمل فاجر العمل ، مؤمن النفس ، خبيث الفعل ، طيب الروح والبدن ، والله ما يخرج وليّنا من الدنيا إلّا والله ورسوله ونحن عنه راضون ، يحشره الله على ما فيه من الذنوب مبيضاً وجهه ، مستورة عورته ، آمنة روعته ، لاخوف عليه ولاحزن ، وذلك أنّه لا يخرج من الدنيا حتّى يصفى من الذنوب ، إمّا بمصيبة في مال أو نفس أو ولد أو مرض ، وأدنى ما يصفى به وليّنا أن يريه الله رؤيا مهولة فيصبح حزينا لمارأى فيكون ذلك كفارة له ، أوخوفاً يرد عليه من أهل دولة الباطل ، أوشدّد عليه عند الموت ، فيلقى الله طاهراً من الذنوب ، آمناً روعته بمحمد ﷺ وأمير المؤمنين عليّ عليه السلام ثم يكون أمامه أحد الأمرين : رحمة الله الواسعة التي هي أوسع من ذنوب أهل الأرض جميعاً ، و شفاعة محمد وأمير المؤمنين صلى الله عليهما ، إن أخطأته رحمة ربّه أدر كنه شفاعة نبيّه وأمير المؤمنين صلى الله عليهما فعندها تصيبه رحمة ربّه الواسعة .

٩٧- سن : عن ابن فضال ، عن عليّ بن عتبة ، عن أبيه ، عن سليمان بن خالد قال : كنت في محملي أقرأ إذ ناداني أبو عبد الله عليه السلام أقرأ يا سليمان فأنا في هذه الايات التي في آخر تبارك « والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرّم الله إلّا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً » (١) فقال : هذه فينا أما والله لقد وعظنا وهو يعلم أننا لانزني ، اقرأ يا سليمان فقرأت حتّى انتهيت إلى قوله « إلّا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدّل الله سيئاتهم حسنات » قال : قف هذه فيكم إنّهُ يؤتى بالمؤمن المذنب يوم القيامة حتّى يوقف بين يدي الله عزّ وجلّ فيكون هو الذي يلي حسابه ، فيوقفه على سيئاته شيئاً شيئاً فيقول : عملت كذا في يوم كذا في ساعة كذا ، فيقول : أعرف يا ربّ حتّى يوقفه على سيئاته كلّها كلّ ذلك يقول : أعرف ، فيقول : سترتها عليك في الدنيا و أغفرها لك اليوم

فبدّلوها لعبدي حسنات ، قال : فترفع صحيفته للناس ، فيقولون : سبحان الله [أ] ما كانت لهذا العبد سيئة واحدة ؟ فهو قول الله عزّ وجلّ : «فاُولئِكَ يبدّل الله سيئاتهم حسنات» (١) .

أقول : قد مرّت أخبار كثيرة من هذا الباب في أبواب المعاد من الحوض و الشفاعة و أحوال المؤمنين و المجرمين في القيامة وغيرها و أبواب فضائل الأئمة عليهم السلام.

١٩

﴿ (باب) ﴾

﴿ (صفات الشيعة ، و أصنافهم) ﴾

﴿ (و ذم الاغترار ، والحث على العمل والتقوى) ﴾

١ - ب : عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : امتحنوا شيعةنا عند مواقيت الصلوات كيف محافظتهم عليها ؟ و إلى أسرارنا كيف حفظهم لها عند عدوّنا ؟ و إلى أموالهم كيف مواساتهم لاخوانهم فيها ؟ (٢) .

٢ - ل عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن محمد بن عيسى ، عن أبي محمد الأنصاري ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن أبيه قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : يا أبا المقدام إنّما شيعة علي عليه السلام الشاحبون الناحلون (٣) الذابلون ، ذابلة شفاههم ، خميسة بطونهم ، متغيرة ألوانهم مصفرة وجوههم ، إذا جنّهم الليل اتخذوا الأرض فراشاً ، و استقبلوا الأرض بجباههم ، كثير سجودهم

(١) المحاسن ص ١٧٠ .

(٢) قرب الاسناد ص ٥٢ ، الطبعة الحروفية .

(٣) الشاحب : المتغير اللون ، والناحل : المهزول الذاهب الجسم من مرض أو سقم أو سفر أو كآبة ، والذابل : الذي ذهب نضارته و ماء جلده بعد الري ، ذبل شفتاه و لسانه من عطش أو كرب : جفت وبيست ، وخص بطنه : ضمركأنه لثق بطنه بظهره ، و اصفرار الوجوه كناية عن شدة حالهم و فقرهم .

كثيرة دموعهم ، كثير دعاؤهم ، كثير بكائهم ، يفرح الناس وهم محزونون (١).
تم : باسناده عن سعد ، عن محمد بن عيسى مثله .

بيان : « اتخذوا الأرض فراشاً » أي يسجدون على الأرض بدلاً من النوم على الفراش أو ينامون على الأرض بدون فرش « واستقبلوا الأرض بجباههم » للسجود .

٣ - ن : عن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب ، عن منصور بن عبدالله الاصفهاني ، عن علي بن عبدالله الاسكندراني ، عن أحمد بن علي بن مهدي الرقي عن أبيه ، عن علي بن موسى الرضا ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : قال رسول الله ﷺ : يا علي طوبى لمن أحببك وصدق بك وويل لمن أبغضك وكذب بك ، محبوبك معروفون في السماء السابعة ، والأرض السابعة السفلى وما بين ذلك هم أهل الدين والورع والسمت الحسن ، والتواضع لله عز وجل خاشعة أبصارهم وجلة قلوبهم لذكر الله عز وجل ، وقد عرفوا حق ولايتك ، وألسنتهم ناطقة بفضلك وأعينهم ساكية تحسناً عليك وعلى الأئمة من ولدك يدينون الله بما أمرهم به في كتابه وجاءهم به البرهان من سنة نبيه عاملون بما يأمرهم به أو لولا الأمر منهم ، متواصلون غير متقاطعين ، متحابون غير متباغضين ، إن الملائكة لتصلي عليهم ، وتؤمن على دعائهم ، وتستغفر للمذنب منهم ، وتشهد حضرته وتستوحش لفقده إلى يوم القيامة (٢) .

بيان : في النهاية السمت الهيئة الحسنة ، ومنه فينظرون إلى سمته وهدية : أي حسن هيئته ومنظره في الدين ، وفلان حسن السمت أي حسن القصد ، وفي القاموس الحنين الشوق وشدة البكاء والطرب أوصوت الطرب ، عن حزن أوفرح وتحنن ترحم ، وقال : الدّين بالكسر الجزاء والعبادة والطاعة والذّل اسم لجميع ما يتعبده الله عز وجل به ودينه أدينه خدمته وأحسنست إليه ، ودان يدين ذلّ وأطاع .

٤ - ما : روي أن أمير المؤمنين ﷺ خرج ذات ليلة من المسجد ، وكانت ليلة قمراء فأمّ الجبّانة ، ولحقه جماعة يفتقون أثره ، فوقف عليهم ثم قال :

(١) الخصال ج ٢ ص ٥٨ .

(٢) عيون أخبار الرضا (ع) ج ١ ص ٢٦١ .

من أنتم؟ قالوا : شيعتك يا أمير المؤمنين؟ فتفرّس في وجوههم ثم قال: فما لي لأرى عليكم سيماء الشيعة؟ قالوا : وما سيماء الشيعة يا أمير المؤمنين؟ فقال : صفر الوجوه من السهر ، عمش العيون من البكاء ، حذب الظهور من القيام ، خمس البطون من الصيام ، ذبل الشفاه من الدعاء ، عليهم غبرة الخاشعين (١) .

صفات الشيعة : للصدوق ، عن أبيه ، عن محمد بن أحمد بن عليّ بن الصلت عن أحمد بن محمد رفعه ، عن السنديّ بن محمد مثله (٢) .

٥ - و منه : عن ابن المتوكل ، عن الحميريّ رفعه إلى ابن نباته قال : خرج عليّ عليه السلام ذات يوم ونحن مجتمعون ، فقال : من أنتم؟ وما اجتماعكم؟ فقلنا : قوم من شيعتك يا أمير المؤمنين ، فقال : مالي لأرى سيماء الشيعة عليكم؟ فقلنا : وما سيماء الشيعة؟ فقال : صفر الوجوه من صلاة الليل ، عمش العيون من مخافة الله ذبل الشفاه من الصيام ، عليهم غبرة الخاشعين (٣) .

ايضاح: الحذب بالضم جمع الأحدب . والحذب محركة خروج الظهر ودخول الصدر والبطن ، « عليهم غبرة الخاشعين » في بعض النسخ بالعين المهملة أي بكأؤهم وفي بعضها بالمعجمة أي ذلّهم وشعثهم و اغبرارهم ، وفي القاموس الغبراء السنين الجدبة ، وبنو غبراء الفقراء ، والمغبّرة قوم يغبّرون بذكر الله أي يهلّلون و يردّدون الصوت بالقراءة وغيرها ، سمّوا بها لأنّهم يرغبون الناس في الغابرة أي الباقية وفي النهاية في غبراء الناس بالمدّ أي فقرائهم ، ومنه قيل للمحاويج بنو غبراء كأنّهم نسبوا إلى الأرض والتراب .

٦ - ما : عن الغضائري ، عن الصدوق ، عن المكتّب ، عن ابن زكريّا ، عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول ، عن جعفر بن عثمان الأحول ، عن سليمان بن مهران قال : دخلت على الصادق جعفر بن محمد عليه السلام وعنده نفر من الشيعة وهو يقول : معاشر الشيعة كونوا لنا زيناً ولا تكونوا علينا شيناً ، قولوا للناس حسناً ، واحفظوا

(١) ارشاد المفيد ص ١١٤ . أمالي الطوسي ج ١ ص ٢١٩ .

(٢) صفات الشيعة تحت الرقم : ٢٠ .

(٣) صفات الشيعة ص ١٧١ .

ألسنتكم ، وكفّوها عن الفضول ، وقبح القول . (١)

بيان: «كونوا لنا زينة» أي كونوا من أهل الورع والتقوى والعمل الصالح لتكونوا زينة لنا فإن حسن أتباع الرجل زينة له ، إذ يمدحونه بحسن تأديب أصحابه بخلاف ما إذا كانوا فسقة فإنه يصير سبباً لتشجيع رئيسهم ، ويكونون شيئاً وعبئاً لرئيسهم ، وعمدة الغرض في هذا المقام رعاية التقية وحسن العشرة مع المخالفين لئلا يصير سبباً لنفرتهم عن أئمتهم ، وسوء القول فيهم ، بقرينة ما بعده «وقولوا للناس حسناً» (٢) فيه تضمين للآية الكريمة قال الطبرسي^١ -ره- : اختلف في معنى قوله حسناً فقيل : هو القول الحسن الجميل والخلق الكريم عن ابن عباس ، وقيل : هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال الربيع : حسناً أي معروفاً وروى جابر عن أبي جعفر^٢ في قوله «قولوا للناس حسناً» قال قولوا للناس أحسن ما تحبّون أن يقال لكم فإن الله يبغض اللعان السبّاب الطعان على المؤمنين ، الفاحش المتفحش السائل الملحف ، ويحبّ الحليم العفيف المتعفف ثم اختلف فيه من وجه آخر فقيل هو عام في المؤمن والكافر على ما روي عن الباقر^٣ وقيل هو خاص في المؤمن ، واختلف من قال إنه عام فقيل إنه منسوخ بآية السيف ، وقد روي أيضاً عن الصادق^٤ وقال الأكثرون : إنها ليست بمنسوخة لأنه يمكن قتالهم مع حسن القول في دعائهم إلى الايمان كما قال الله تعالى «ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن» (٣) وقال في آية أخرى «ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم» (٤) انتهى .

و أقول : عمدة الغرض هنا حسن القول مع المخالفين تقيّة ، وكذا المراد بحفظ الألسنة حفظها عما يخالف التقيّة ، والفضول زوائد الكلام ، وما لا منفعة فيه ، قال في المصباح الفضل الزيادة ، والجمع فضول كفلاس وفلوس ، وقد استعمل

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٥٥ .

(٢) البقرة : ٨٣ .

(٣) النحل : ١٢٥ .

(٤) الانعام : ١٠٨ ، راجع مجمع البيان ج ١ ص ١٤٩ .

الجمع استعمال المفرد فيما لا خير فيه ، و لهذا نسب إليه على لفظه فقيل فضولي لمن يشغل بما لا يعنيه .

٧ - ما : عن أبي عمرو ، عن ابن عقدة ، عن أحمد بن يحيى ، عن جعفر بن عنبسة ، عن إسماعيل بن أبان ، عن مسعود بن سعد ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنما شيعتنا من أطاع الله عز وجل (١) .

٨ - ل : عن حمزة العلوي ، عن علي ، عن أبيه ، عن محمد البرقي ، عن خلف بن حماد ، عن معوية بن وهب قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الشيعة ثلاث : محب وادّ فهو منا ، و متزيّن بنا و نحن زين لمن تزيّن بنا ، و مستأكل بنا الناس ، و من استأكل بنا افتقر (٢)

بيان : التزيّن بهم هو أن يجعلوا الانتساب إليهم وموالاتهم زينة لهم وفخراً بين الناس ، ولا زينة أرفع من ذلك والاستئكال بهم عليهم السلام هو أن يجعلوا إظهار موالاتهم ونشر علومهم وأخبارهم وسيلة لتحصيل الرزق ، و جلب المنافع من الناس ، فينتج خلاف مطلوبهم ، ويصير سبباً لفقرهم ، والقسم الأوّل هو الذي يحبهم ويواليهم في الله ولله ، وهو ناج في الدنيا والآخرة .

٩ - ير : عن سلمة بن الخطاب ، عن عبد الله بن محمد ، عن عبد الله بن القاسم ابن الحارث البطل ، عن مرازم قال : دخلت المدينة فرأيت جارية في الدار التي نزلتها فعجبني فأردت أن أتمتع منها فأبت أن تزوّجني نفسها قال: فجئت بعد العتمة فقرعت الباب فكانت هي التي فتحت لي فوضعت يدي على صدرها فبادرتني حتى دخلت فلما أصبحت دخلت علي أبي الحسن عليه السلام فقال : يا مرازم ليس من شيعتنا من خلا ثم لم يبرع قلبه (٣) .

١٠ - سن : عن محمد بن علي ، عن محمد بن أسلم ، عن الخطاب الكوفي ومصعب بن عبد الله الكوفي قالوا: دخل سدير الصير في علي أبي عبد الله عليه السلام وعنده جماعة من أصحابه

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٧٩ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٥١ .

(٣) بمائر الدرجات ص ٢٤٧ .

فقال : يا سدير لا تزال شيعتنا مرعيين محفوظين مستورين معصومين ، ما أحسنوا النظر لأنفسهم فيما بينهم وبين خالقهم ، وصحت نيّاتهم لأنمتهم ، و برؤا إخوانهم فعطفوا على ضعيفهم ، و تصدّقوا على ذوي الفاقة منهم ، إنّا لا نأمر بظلم ولكنّا نأمركم بالورع ، الورع الورع ، والمواساة المواساة لآخوانكم ، فإنّ أولياء الله لم يزلوا مستضعفين قليلين منذ خلق الله آدم ﷺ (١) .

١١- م : قال ﷺ : قال رسول الله ﷺ : اتقوا الله معاشرا الشيعة فإنّ الجنة لن تفوتكم و إن أبطأت بها عنكم قبايح أعمالكم ، فتنافسوا في درجاتها ، قيل : فهل يدخل جهنّم أحد من محبّيك ومحبّي عليّ ﷺ ؟ قال من قدر نفسه بمخالفة شيء وعليّ وواقع المحرّمات ، وظلم المؤمنين والمؤمنات ، وخالف مآرسم له من الشريعات جاء يوم القيامة قدراً طقساً ، يقول ثمّ وعليّ ﷺ يا فلان أنت قدر طفس لا تصلح لمرافقة مواليك الأخيار . ولا لمعانقة الجور الحسان ، ولا الملائكة المقربين لا تصل إلى ما هناك إلّا بأن تطهر عنك ما ههنا ، يعني ما عليك من الذنوب ، فيدخل إلى الطبق الأعلى من جهنّم فيعذب ببعض ذنوبه .

ومنهم من يصيبه الشدائد في المحشر ببعض ذنوبه ثمّ يلقطه من هنا ومن ههنا يمنهم إليه مواليه من خيار شيعتهم ، كما يلقط الطير الحبّ ، ومنهم من يكون ذنوبه أقلّ وأخفّ فيطهر منها بالشدائد والنوائب من السلاطين وغيرهم ، و من الافات في الأبدان في الدنيا ليدلّي في قبره و هو طاهر ، ومنهم من يقرب موته وقد بقيت عليه سيّئة فيشتدّ نزعه و يكفر به عنه ، فان بقي شيء و قويت عليه ، يكون له بطر و اضطراب في يوم موته فيقلّ من بحضرته فيلحقه به الذلّ فيكفر عنه ، فان بقي شيء أتى به و لمّا يلحد فيوضع فينقرّ قون عنه ، فيطهر .

فإن كان ذنوبه أعظم وأكثر طهر منها بشدائد عرصات يوم القيامة ، فإن كانت أكثر وأعظم طهر منها في الطبق الأعلى من جهنّم وهؤلاء أشدّ محبّينا عذاباً وأعظمهم ذنباً ، ليس هؤلاء يسمّون بشيعتنا ولكنهم يسمّون بمحبّينا والموالين لأوليائنا والمعادين لأعدائنا . إنّ شيعتنا من شيعنا ، واتباع آثارنا ، واقتدى بأعمالنا .

وقال الإمام عليه السلام : قال رجل لرسول الله : يا رسول الله فلان ينظر إلى حرم جاره فان أمكنه موقعة حرام لم يرع عنه ، فغضب رسول الله عليه السلام وقال : ائتوني به فقال رجل آخر : يا رسول الله إنه من شيعتكم ممن يعتقد موالاتك وموالاة عليّ ويرأ من أعدائكما فقال رسول الله عليه السلام : لا تقل إنه من شيعتنا فأنه كذب ، إن شيعتنا من شيعتنا وتبعنا في أعمالنا ، و ليس هذا الذي ذكرته في هذا الرجل من أعمالنا .

وقيل لأُمير المؤمنين وإمام المتقين و يعسوب الدين و قائد الغرّ المحجلين ووصيّ رسول ربّ العالمين عليه السلام : إن فلاناً سرف على نفسه بالذنوب الموبقات ، و هو مع ذلك من شيعتكم ، فقال أمير المؤمنين : قد كتبت عليك كذبة ، أو كذبتان إن كان مسرفاً بالذنوب على نفسه يحبنا ويغض أعداءنا فهو كذبة واحدة لأنّه من محبينا لامن شيعتنا ، و إن كان يوالي أولياءنا ، ويعادي أعداءنا و ليس بمسرف على نفسه كما ذكرت فهو منك كذبة لأنّه لا يسرف في الذنوب و إن كان يسرف في الذنوب ولا يوالينا ولا يعادي أعداءنا فهو منك كذبتان .

وقال رجل لامرأته : اذهبي إلى فاطمة بنت رسول الله عليه السلام فأسألها عنّي أني من شيعتكم أم ليس من شيعتكم ؟ فسألنها فقالت : قلّي له : إن كنت تعمل بما أمرناك ، و تنتهي عما زجرناك عنه ، فأنت من شيعتنا وإلا فلا ، فرجعت فأخبرته فقال : يا ويلي ومن يتك من الذنوب والخطايا ، فأنا إذا خالّد في النار ، فإن من ليس من شيعتهم فهو خالد في النار .

فرجعت المرأة فقالت لفاطمة ما قال زوجها ، فقالت فاطمة : قلّي له : ليس هكذا ، شيعتنا من خيار أهل الجنة وكلّ محبينا وموالي أوليائنا ومعادي أعداءنا والمسلم بقلبه ولسانه لنا ليسوا من شيعتنا إذا خالفوا أوامرنا ونواهينا في سائر الموبقات و هم مع ذلك في الجنة ، ولكن بعد ما يطهرون من ذنوبهم بالبلايا والرايا أو في عرصات القيامة بأنواع شدائدها أو في الطبّق الأعلى من جهنّم بعذابها إلى أن نستقذهم بحبنا منها وننقلهم إلى حضرتنا .

وقال رجل للحسن بن علي عليه السلام : إني من شيعتك فقال الحسن بن علي عليه السلام : يا عبدالله إن كنت لنا في أوامرنا وزواجرنا مطيعاً فقد صدقت ، وإن كنت بخلاف ذلك فلا تزدد في ذنوبك بدعواك مرتبة شريفة لست من أهلها لاقتل لنا : أنا من شيعتك ، ولكن قل : أنا من مواليكم ومحبيكم ومعادي أعدائكم ، وأنت في خير و إلى خير .

وقال رجل للحسين بن علي عليه السلام : يا ابن رسول الله أنا من شيعتك ، قال : اتق الله ولا تدّعين شيئاً يقول الله لك كذبت وفجرت في دعواك ، إن شيعتنا من سلمت قلوبهم من كل غشّ وغيلّ ودغل ، ولكن قل أنا من مواليكم ومحبيكم . وقال رجل لعليّ بن الحسين عليه السلام : يا ابن رسول الله أنا من شيعتك الخالص فقال له : يا عبدالله فإذا أنت كإبراهيم الخليل عليه السلام الذي قال الله «وإن من شيعته لإبراهيم» إذ جاء ربه بقلب سليم» (١) فإن كان قلبك كقلبه فأنت من شيعتنا ، وإن لم يكن قلبك كقلبه وهو طاهر من الغشّ والغلّ ، فأنت من محبينا وإلا فانك إن عرفت أنك بقولك كاذب فيه ، إنك لمبتلى بفالج لا يفارقك إلى الموت أوجدّام ليكون كفارة لكذبك هذا .

وقال الباقر عليه السلام لرجل فخر على آخر وقال : أتفاخرني وأنا من شيعه آل محمد الطيبين ؟ فقال الباقر عليه السلام : ما فخرت عليه وربّ الكعبة وغبن منك على الكذب يا عبدالله ، أما لك معك تنفقه على نفسك أحب إليك أم تنفقه على إخوانك المؤمنين ؟ قال : بل أنفقه على نفسي ، قال : فلست من شيعتنا ، فأننا نحن مانفق على المنتحلين من إخواننا أحب إلينا ولكن قل : أنا من محبيكم ومن الراجين النجاة بمحبتكم . وقيل للصادق عليه السلام : إن عمّاراً الدهنيّ شهد اليوم عند ابن أبي ليلى قاضي الكوفة بشهادة فقال له القاضي : قم يا عمّار فقد عرفناك لا تقبل شهادتك لأنك رافضيّ فقام عمّار وقد ارتعدت فرائضه واستفرغه البكاء فقال له ابن أبي ليلى : أنت رجل من أهل العلم والحديث إن كان يسوءك أن يقال لك رافضيّ فتبرأ من الرفض فأنت من إخواننا ، فقال له عمّار : يا هذا ما ذهبت والله حيث ذهبت ، ولكن بكيت

عليك و عليّ ، أمّا بكائي على نفسي فانك نسبتني إلى رتبة شريفة لست من أهلها زعمت أني رافضيٌ ويحك لقد حدثني الصادق عليه السلام أن أوّل من سمّي الرافضة السحرة الذين لما شاهدوا آية موسى في عصاه آمنوا به واتبعوه ، ورفضوا أمر فرعون ، واستسلموا لكلّ منازل بهم ، فسمّاهم فرعون الرافضة لما رفضوا دينه ، فالرافضيّ كلّ من رفض جميع ما كره الله ، وفعل كلّ ما أمره الله ، فأين في هذا الزمان مثل هذا ؟ .

وإن ما بكيت على نفسي خشيت أن يطلع الله عزّ وجلّ على قلبي وقد تلقت هذا الاسم الشريف على نفسي فيعاتبني ربّي عزّ وجلّ و يقول : يا عمّار أكنت رافضاً للأباطيل ، عاملاً بالطاعات كما قال لك ؟ فيكون ذلك بي مقصراً في الدرجات إن سامحني ، وموجباً لشديد العقاب عليّ إن ناقشني ، إلا أن يتداركني مواليّ بشفاعتهم . و أمّا بكائي عليك فلعظم كذبك في تسميتي بغير اسمي و شفقتي الشديدة عليك من عذاب الله أن تعرفت أشرف الأسماء إليّ ، وإن جعلته من أردلها كيف يصبر يدنك على عذاب كلمتك هذه ؟ .

فقال الصادق عليه السلام : لو أنّ عليّ عمّار من الذنوب ما هو أعظم من السماوات والأرضين لمحيّت عنه بهذه الكلمات وإنّها لتزيد في حسناته عند ربّه عزّ وجلّ حتّى يجعل كلّ خردلة منها أعظم من الدنيا ألف مرّة .

قال : وقيل لموسى بن جعفر عليه السلام : مررنا برجل في السوق وهو ينادي : أنا من شيعة محمد وآل محمد الخلّص ، وهو ينادي على ثياب يبيعها : من يزيد ؟ فقال موسى عليه السلام : ما جهل ولا ضاع امرؤ عرف قدر نفسه ، أتدرون ما مثل هذا ؟ هذا شخص قال أنا مثل سلمان وأبي ذرّ والمقداد وعمّار وهو موع ذلك يباحس (١) في بيعه ويدّلس عيوب المبيع على مشتريه ويشترى الشيء بثمن فيزيد الغريب يطلبه فيوجب له ثمّ إذا غاب المشتري قال لا أريده إلاّ بكذا بدون ما كان طلبه منه ، أيكون هذا كسلمان وأبي ذرّ والمقداد وعمّار ؟ حاش لله أن يكون هذا كهّم ، ولكن ما يمنعه من أن يقول إنّي من محبّي محمد وآل محمد ومن يوالي أولياءهم ويعادي أعداءهم . قال عليه السلام : و لمّا جعل المأمون إلى عليّ بن موسى الرضا عليه السلام ولاية العهد

دخل عليه آذنه و قال : إنَّ قوماً بالباب يستأذنون عليك يقولون نحن شيعة عليّ فقال ﷺ : أنا مشغول فاصرفهم ، فصرفهم فلما كان من اليوم الثاني جاؤا وقالوا كذلك مثلها فصرفهم إلى أن جاؤا هكذا يقولون و يصرفهم شهرين ثمّ أيسوا من الوصول وقالوا للحاجب : قل لمولانا إنّنا شيعة أبيك عليّ بن أبي طالب عليه السلام وقد شمت بنا أعداؤنا في حجابك لنا ، ونحن ننصرف هذه الكرّة و نهرب من بلدنا خجلاً و أنفة ممّا لحقنا ، و عجزاً عن احتمال مضض ما يلحقنا بشماتة الأعداء ! فقال عليّ بن موسى الرضا عليه السلام : ائذن لهم ليدخلوا ، فدخلوا عليه فسلموا عليه فلم يردّ عليهم ولم يأذن لهم بالجلوس ، فبقوا قياماً فقالوا : يا ابن رسول الله ما هذا الجفاء العظيم والاستخفاف بعد هذا الحجاب الصعب ؟ أيّ باقية تبقى منّا بعد هذا ؟ فقال الرضا عليه السلام : اقرؤا « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » (١) ما اقتديت إلاّ بربّي عزّ وجلّ فيكم ، و برسول الله و بأمر المؤمنين و من بعده من آبائي الطاهرين عليه السلام ، عتبوا عليكم فاقديت بهم ، قالوا لماذا يا ابن رسول الله ؟ قال : لدعواكم أنتم شيعة أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام .

ويحكم إنّما شيعته الحسن و الحسين و أبوذرّ و سلمان و المقداد و عمار و محمد بن أبي بكر الذين لم يخالفوا شيئاً من أوامره ، ولم يركبوا شيئاً من فنون زواجه ، فأما أنتم إذا قلتم إنّكم شيعته ، وأنتم في أكثر أعمالكم له مخالفون مقصرون في كثير من الفرائض ، متهاونون بعظيم حقوق إخوانكم في الله ، و تتقون حيث لا يجب التقية ، و تتركون التقية حيث لا بدّ من التقية ، فلو قلتم إنّكم موالوه و محبّوه ، والموالون لأوليائه ، والمعادون لأعدائه ، لم أنكره من قولكم ولكن هذه مرتبة شريفة ادّعيتموها إن لم تصدّقوا قولكم بفعلكم هلكتكم إلاّ أن تتداركم رحمه من ربكم .

قالوا : يا ابن رسول الله فأنّا نستغفر الله و نتوب إليه من قولنا ، بل نقول كما علّمنا مولانا : نحن محبّوكم و محبّو أوليائكم و معادو أعدائكم ، قال الرضا عليه السلام :

فمرحباً بكم يا إخواني وأهل ودي ارتفعوا ارتفعوا فما زال يرفعهم حتى ألصقهم بنفسه ، ثم قال لحاجبه : كم مرة حجبتهم ؟ قال ستين مرة فقال لحاجبه : فاختلف إليهم ستين مرة متواليه ، فسلم عليهم و أقرئهم سلامي فقد محوا ما كان من ذنوبهم باستغفارهم و توبتهم ، و استحقوا الكرامة لمحبتهم لنا وموالاتهم ، وتفقد أمورهم و أمور عيالاتهم فأوسعهم بنفقات و مبرات و صلات ، و رفع معرات .

قال عليه السلام : و دخل رجل على محمد بن علي الرضا عليه السلام و هو مسرور فقال : مالي أراك مسروراً ؟ قال : يا ابن رسول الله سمعت أباك يقول أحق يوم بأن يسر العبد فيه يوم يرزقه الله صدقات و مبرات ومدخلات من إخوان له مؤمنين ، فأنه قصدني اليوم عشرة من إخواني الفقراء ، لهم عيالات ، فقصدوني من بلد كذا و كذا فأعطيت كل واحد منهم ، فلهذا سروري .

فقال محمد بن علي عليه السلام : لعمري إنك حقيق بأن تسر إن لم تكن أحبطته أولم تحبطه فيما بعد ، فقال الرجل : فكيف أحبطته وأنا من شيعتكم الخالص ؟ قال : هاه قد أبطلت برّك باخوانك و صدقاتك ، قال : و كيف ذاك يا ابن رسول الله ؟ قال له محمد بن علي عليه السلام : اقرأ قول الله عز وجل " يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى " (١) قال : يا ابن رسول الله مامننت على القوم الذين تصدقت عليهم ولا آذيتهم ، قال له محمد بن علي عليه السلام : إن الله عز وجل " إنما قال « لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى » ولم يقل باليمن على من تصدقون عليه ، و بالأذى لمن تصدقون عليه وهو كل أذى ، أفترى أذاك القوم الذين تصدقت عليهم أعظم أم أذاك لحفظتك وملائكة الله المقربين حواليك أم أذاك لنا ؟ فقال الرجل : بل هذا يا ابن رسول الله فقال : لقد آذيتني و آذيتهم ، و أبطلت صدقتك ، قال : لماذا ؟ قال : لقولك ، و كيف أحبطته وأنا من شيعتكم الخالص ؟

ثم قال : ويحك أندري من شيعتنا الخالص ؟ قال : لا ، قال : فان شيعتنا الخالص حزيل المؤمن مؤمن آل فرعون ، وصاحب يس الذي قال الله تعالى « وجاء من أقصى

المدينة رجل يسعى» (١) وسلمان وأبوذرّ و المقداد وعمار ، سوّيت نفسك بهؤلاء
أما آذيت بهذا الملائكة ، وآذيتنا؟ فقال الرجل: أستغفر الله وأتوب إليه ، فكيف أقول؟
قال: قل: أنا من مواليك ومحبيك ومعادي أعدائك ، وموالي أوليائك ، قال: فكذلك
أقول ، وكذلك أنا يا ابن رسول الله ، وقد تبّت من القول الذي أنكرته وأنكرته
الملائكة ، فما أنكرتم ذلك إلاّ لا ينكر الله عزّ وجلّ ، فقال عهّد بن عليّ عليه السلام :
الان قد عادت إليك مئونات صدقاتك ، و زال عنها الاحباط .

قال أبويعقوب يوسف بن زياد وعليّ بن سيّار رضي الله عنهما (٢) : حضرنا
ليلة على غرفة الحسن بن عليّ بن عهّد عليه السلام وقد كان ملك الزمان له معظماً وحاشيته
له مبعجلين إذ مرّ علينا والي البلد - والي الجسرين - و معه رجل مكتوف ، و
الحسن بن عليّ مشرف من روزنته ، فلما رآه الوالي ترجّل عن دابّته إجلالاً له
فقال الحسن بن عليّ عليه السلام : عد إلى موضعك ، فعاد وهو معظم له ، وقال يا ابن
رسول الله أخذت هذا في هذه الليلة على باب حانوت صيرفي فاتّهمته بأنّه يريد نقبه
و السرقة منه ، فقبضت عليه ، فلما هممت أن أضربه خمسمائة سوط و هذه سبيلي
فيمن اتّهمته ممن آخذه لئلاّ يسألني فيه من لا أطيق مدافعته ليكون قد شقي ببعض
ذنوبه قبل أن يأتيني من لا أطيق مدافعته ، فقال لي: اتّق الله ولا تتعرّض لسخط الله
فأنّي من شيعة أمير المؤمنين ، و شيعة هذا الإمام أبي القائم بأمر الله عليه السلام فكففت
عنه ، وقلت : أنا مارؤ بك عليه ، فان عرفك بالتشيع أطلقت عنك ، وإلاّ قطعت
يدك ورجلك ، بعد أن أجلك ألف سوط ، و قد جئت بك به يا ابن رسول الله ، فهل
هو من شيعة عليّ عليه السلام كما ادّعى؟

فقال الحسن بن عليّ عليه السلام : معاذ الله ، ما هذا من شيعة عليّ و إنّما ابتلاه
الله في يدك لاعتقاده في نفسه أنّه من شيعة عليّ عليه السلام فقال الوالي : كفيتني مؤنته

(١) يس : ٢٠ .

(٢) رجّلان مجهولان يروى عنهما محمد بن أبي القاسم المفسر كتاب تفسير الامام
المسكوى عليه السلام ، وفيه كلام ليس هذا مقامه .

الآن أضربه خمسمائة لخرج عليّ فيها، فلمّا نحاها بعيداً فقال : ابطحوه فبطحوه وأقام عليه جلاً دين واحداً عن يمينه و آخر عن شماله فقال : أوجعاه فأهويا إليه بعصيتهما لا يصيبان إسته شيئاً إنّما يصيبان الأرض فضجر من ذلك ، فقال : ويلكم تضربون الأرض ؟ اضربوا إسته ، فذهبوا يضربون إسته فعدلت أيديهما فجعلوا يضرب بعضهما بعضاً و يتأوّه .

فقال لهما : ويحكمأ أمجانين أنتما يضرب بعضكما بعضاً ؟ اضربا الرجل فقالا ما نضرب إلاّ الرجل، وما نقصد سواه، ولكن يعدل أيدينا حتّى يضرب بعضنا بعضاً قال : فقال: يافلان ويافلان حتّى دعا أربعة وصاروا مع الأولين ستة ، وقال : أحيطوا به فأحاطوا به ، فكان يعدل بأيديهم ، ويرفع عصيتهم إلى فوق ، فكانت لا تقع إلاّ بالوالي فسقط عن دابّته ، و قال : قتلتموني قتلكم الله ما هذا ؟ فقالوا : ما ضربنا إلاّ إيتاه .

ثمّ قال لغيرهم : تعالوا فاضربوا هذا فجاءوا فضربوه بعد فقال: ويلكم إيّاي تضربون ؟ قالوا : لا والله ما نضرب إلاّ الرّجل قال الوالي : فمن أين لي هذه الشجّات (١) برأسي ووجهي وبدني إن لم تكونوا تضربوني ؟ فقالوا شلّت أيما لنا إن كنّا قد قصدناك بضرب .

قال الرجل : يا عبدالله يعني الوالي أما تعتبر بهذه الألفاظ التي بها يصرف عنّي هذا الضرب ويلك ردّني إلى الامام وامتل في أمره ، قال : فردّه الوالي بعد إلى بن يدي الحسن بن عليّ عليه السلام وقال : يا ابن رسول الله ﷺ : عجبنالهدا أنكرت أن يكون من شيعتك و من لم يكن من شيعتك فهو من شيعة إبليس و هو في النار وقد رأيت له من المعجزات ما لا يكون إلاّ للأنبياء ؟ فقال الحسن بن عليّ عليه السلام : قل أوللاً وصياء ، فقال : أوللاً وصياء .

فقال الحسن بن عليّ عليه السلام للوالي : يا عبدالله إنّك كذب في دعواه أنّه من شيعتنا كذبة لوعرفها ثمّ تعمدها لابتلى بجميع عذابك ، ولبقي في المطبق ثلاثين سنة

(١) الشجّة : جراحة الرأس خاصة ، وقد تستمر لغيره من الاعضاء .

ولكن الله رحمه لاطلاق كلمة على ما عني ، لا على تعمّد كذب ، وأنت يا عبدالله اعلم أن الله عزّ وجلّ قد خلّصه بأنه من موالينا ومحبيّنا ، وليس من شيعتنا ، فقال الوالي : ما كان هذا كلّهُ عندنا إلّا سواء فما الفرق ؟

قال الامام : الفرق أن شيعتنا هم الذين يتبعون آثارنا ، ويطيعونا في جميع أوامرنا و نواهيها ، فأولئك شيعتنا ، فأما من خالفنا في كثير ممّا فرضه الله عليه فليسوا من شيعتنا .

قال الامام عليه السلام للوالي : وأنت قد كذبت كذبة لو تعمّدتها و كذبتها لا ابتلاك الله عزّ وجلّ بألف سوط و سجن ثلاثين سنة في المطبق ، قال : وما هي يا ابن رسول الله ؟ قال : بزعمك أنك رأيت له معجزات إن المعجزات ليست له إنّما هي لنا أظهرها الله فيه إبانة لحجّتنا ، وإيضاحاً لجلالتنا و شرفنا ، ولو قلت : شاهدت فيه معجزات ، لم أنكره عليك ، أليس إحياء عيسى الميّت معجزة ؟ أفهي للميّت أم لعيسى ؟ أوليس خلقه من الطين كهيّة الطير فصار طيراً باذن الله أهى للطائر أو لعيسى ؟ أوليس الذين جعلوا قردة خاسئين معجزة فهي معجزة للقردة أولنبىّ ذلك الزمان ، فقال الوالي : أستغفر الله ربّي و أتوب إليه .

ثمّ قال الحسن بن عليّ عليه السلام للرجل الذي قال إنّهُ من شيعة عليّ عليه السلام : يا عبدالله لست من شيعة عليّ عليه السلام إنّما أنت من محبيه ، إنّما شيعة عليّ عليه السلام الذين قال الله عزّ وجلّ فيهم : « و الذين آمنوا و عملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون » (١) هم الذين آمنوا بالله ، ووصفوه بصفاته ، و نزّهوه عن خلاف صفاته ، و صدّقوا تحداً في أقواله و صوّبوه في أفعاله ، و رأوا عليّاً بعده سيّداً إماماً و قرماً هماماً ، لا يعدله من أمة محمد أحد ، ولا كلّهم لوجعوا في كفة يوزنون بوزنه بل يرجح عليهم كما يرجح السماء على الأرض ، و الأرض على الذرّة ، و شيعة عليّ عليه السلام هم الذين لا يبالون في سبيل الله أو وقع الموت عليهم أو وقعوا على الموت ، و شيعة عليّ عليه السلام هم الذين يؤثرون إخوانهم على أنفسهم و لو كان بهم

خاصة ، وهم الذين لا يراهم الله حيث نهاهم ، ولا يفقدهم حيث أمرهم ، وشيعة علي^{عليه السلام} هم الذين يقتدون بعلي^{عليه السلام} في إكرام إخوانهم المؤمنين .

ما عن قولي أقول لك هذا ، بل أقوله عن قول محمد^{عليه السلام} ، فذلك قوله « و عملوا الصالحات » قضا الفرائض كلها ، بعد التوحيد و اعتقاد النبوة والامامة و أعظمها قضاء حقوق الاخوان في الله ، واستعمال التقية من أعداء الله عز وجل^(١) ايضاح : قال : الفيروز آبادي : الطفس محرّكة قدر الانسان إذا لم يتعهد نفسه ، و هو طفس ككتف قدر نجس قوله فهو منك كذبة أي كذبت في نسبته إلى الإسراف ، و هو غير مسرف و في القاموس غبن الشيء و فيه كفرح غبناً و غبناً نسيه أو أغفله أو غلط فيه والغبن محرّكة الضعف و النسيان و قال : أفرغه صبّه كفرّغه و الدماء أراقها ، و تفرّغ الظروف إخلاؤها ، و استفرغ تقيّاً و مجهوده بذل طاقته و افتقرت لنفسه ماء صيبته ، و قال : المضض محرّكة وجع المصيبة ، و قال : المعرفة الاثم و الأذى والغرم والدية و الخيانة .

قوله علي^{عليه السلام} : على المنتحلين أي المدّعين للتشيع و لم يكونوا كذلك فكيف إذا كان من شيعةنا حقاً « ما ذهب » بصيغة المتكلم « حيث ذهبت » بصيغة الخطاب و في القاموس كتف فلاناً كضرب شدّ يديه إلى خلف بالكتاف و هو حبل يشدّ به ، و قال : بطحه ألقاه على وجهه فانبطح ، و المطبق كأنّه كان اسم السجن و لم يذكره اللغويون أو المراد به الجنون المطبق و في القاموس القرم السيّد و قال : الهماز كغراب الملك العظيم الهمة والسيّد الشجاع السخي .

١٢ - م : قال أمير المؤمنين علي^{عليه السلام} : أمّا المطيعون لنا فسيغفر الله ذنوبهم امتناناً إلى إحسانهم ، قالوا : يا أمير المؤمنين و من المطيعون لكم ؟ قال : الذين يوحدون ربّهم ، و يصفونه بما يليق به من الصفات ، و يؤمنون بمحمد^{عليه السلام} نبيّه ^{عليه السلام} و يطيعون الله في إتيان فرائضه و ترك محارمه ، و يحيون أوقاتهم بذكره ، و بالصلاة على نبيّه محمد و آله الطيبين ، و يتقون على أنفسهم الشحّ و البخل ، و يؤدّون

كلّ ما فرض عليهم من الزكات ولا يمنعونها (١)

١٣ - سر : من كتاب أبي القاسم بن قولويه ، عن محمد بن عمر بن حنظلة قال :

قال أبو عبد الله عليه السلام : ليس من شيعة من قال بلسانه و خالفنا في أعمالنا و آثارنا ولكن شيعة من وافقنا بلسانه و قلبه ، و اتبع آثارنا و عمل بأعمالنا ، أولئك شيعةنا .

وعن أبي زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : ليس من شيعة من يكون في مصر يكون فيه آلاف و يكون في المصر أروع منه .

١٤ - ج١ : عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى و أحمد بن إدريس

معاً ، عن علي بن محمد الأشعري ، عن الحسين بن النضر بن مزاحم ، عن أبيه ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعت جابر بن عبد الله بن حرام الأنصاري يقول : لو نشر سلمان و أبوذر رحمهما الله لهؤلاء الذين ينتحلون مودّتكم أهل البيت لقالوا : هؤلاء كذّابون ولورأى هؤلاء أولئك لقالوا : مجانين (٢)

١٥ - ن١ : عن ابن عقدة ، عن القاسم بن محمد بن حازم ، عن عبيس ، عن ابن

جبلة ، عن أبي خالد المكفوف ، عن بعض أصحابه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ينبغي لمن ادّعى هذا الأمر في السرّ أن يأتي عليه برهان في العلانية ، قلت : وما هذا البرهان الذي يأتي به في العلانية ؟ قال : يحلّ حلال الله و يحرم حرام الله ، و يكون له ظاهر يصدّق باطنه (٣)

١٦ - ن١ : عن أحمد بن هوزة ، عن النهاوندي ، عن عبد الله بن حماد

عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه دخل عليه بعض أصحابه فقال له : جعلت فداك إنّي والله أحبّك و أحبّ من يحبّك ، ياسيدي ما أكثر شيعةكم ؟ فقال له : اذكّرهم

(١) تفسير الامام ص ٣٣٠ .

(٢) مجالس المفيد ص ١٣٣ .

(٣) غيبة النعماني : ٥٦ .

فقال : كثير ، فقال : تحصيلهم ؟ فقال : هم أكثر من ذلك ، فقال أبو عبد الله عليه السلام :
أما لو كملت العدد الموصوفة ثلاثمائة و بضعة عشر كان الذي تريدون ولكن شيعتنا
من لا يعدو صوته سمعه ، ولا شحناؤه بدنه (١) ولا يمدح بنا غالباً ، ولا يخاصم لنا
والياً ، ولا يجالس لنا عابئاً ولا يحدث لنا ثالباً ولا يجب لنا مبغضاً ، ولا يبغض لنا محباً .
فقلت : فكيف أصنع بهذه الشيعة المختلفة الذين يقولون إنهم يتشيعون ؟
فقال : فيهم التمييز وفيهم التمحيص ، وفيهم التبديل ، يأتي عليهم سنون تفتنهم
و سيوف تقتلهم ، و اختلاف تبددهم ، إنما شيعتنا من لا يهره رير الكلب ، ولا
يطمع طمع الغراب (٢) ولا يسأل الناس بكفة وإن مات جوعاً ، قلت : جعلت فداك فأين
أطلب هؤلاء الموصوفين بهذه الصفة ؟ فقال : اطلبهم في أطراف الأرض أولئك الخشن
عيشهم ، المنتقلة دارهم ، الذين إن شهدوا لم يعرفوا وإن غابوا لم يفتقدوا ، وإن
مرضوا لم يعادوا ، وإن خطبوا لم يزوجوا ، وإن ماتوا لم يشهدوا ، أولئك الذين
في أموالهم يتواسون ، وفي قبورهم يتزاورون ، ولا يختلف أهواؤهم وإن اختلفت بهم
البلدان (٣) .

و روي أيضاً ، عن محمد بن همام ، عن حميد بن زياد الكوفي ، عن الحسن بن
محمد بن سماعة ، عن أحمد بن الحسن الميثمي ، عن علي بن منصور ، عن إبراهيم
ابن مهزم ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام : مثله إلا أنه زاد فيه : وإن رأوا مؤمناً
أكرموه وإن رأوا منافقاً هجروه ، وعند الموت لا يجزعون ، و في قبورهم يتزاورون

(١) الشجاء خ ، والشحناء : الحقد والعداوة التي امتلأت منها النفس ، و سيجىء
مثله تحت الرقم ٢٨ فراجع .

(٢) هريير الكلب صوته دون النباح إذا توجه على الغريب ، يقال : هر في وجه السائل :
إذا توجهه ، ومنه قولهم : « هر في وجهه كما يهر الكلب » وقولهم : « المرأة التي تهار زوجها »
والغراب بالضم طائر معروف ضرب به المثل لطمعه . و سيأتى توضيح ذلك أجمع تحت
الرقم ٣٩ ذيل حديث الكافي .

(٣) غيبة النعماني ص ١٠٧ .

تمام الحديث (١)

بيان : في القاموس ، ثلثه يثلثه : لأمه وعابه وقد مرّ شرح سائر أجزائه .

١٧- كش : عن حمديوه بن نصير ، عن أيّوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى عن داود بن فرقد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن أصحابي أولوا النهي و التقي ، فمن لمن يكن من أهل النهي والتقى فليس من أصحابي (٢) .

١٨- كش : عن ابن مسعود ، عن عبد الله بن محمد الطيالسي ، عن الوشاء ، عن محمد ابن حمران ، عن أبي الصباح الكناني قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنا نعتبر بالكوفة فيقال لنا جعفرية ، قال : فغضب أبو عبد الله عليه السلام ، ثم قال : إن أصحاب جعفر منكم لقليل ، إنما أصحاب جعفر من اشدّ ورعه ، وعمل لخالفه (٣) .

١٩- كش : عن حمديوه ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم الكرخي ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : إن ممّن ينتحل هذا الأمر لمن هو شرّ من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا (٤) .

٢٠- كش : عن خالد بن حماد ، عن الحسن بن طلحة رفعه ، عن محمد بن إسماعيل ، عن علي بن زيد الشامي قال : قال أبو الحسن عليه السلام : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما أنزل الله سبحانه وتعالى آية في المنافقين إلّا وهي فيمن ينتحل التشيع (٥) .

٢١- بشا : عن الحسن بن الحسين بن بابويه ، عن عمّه محمد بن الحسن ، عن أبيه عن عمّه أبي جعفر بن بابويه ، عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن صالح بن السندي عن يونس ، عن يحيى الحلبي ، عن عبد الحميد بن عواض ، عن عمر بن يحيى بن

(١) غيبة النعماني ص ١٠٨ .

(٢) رجال الكشي ص ٢١٩ .

(٣) المصدر ص ٢٢٠ .

(٤) المصدر ص ٢٥٢ .

(٥) رجال الكشي ص ٢٥٢ .

بسم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن أحق الناس بالورع آل محمد و شيعتهم كي تقتدي الرعية بهم (١) .

٢٢- بشا : بهذا الاسناد عن أبي جعفر بن بابويه ، عن محمد بن علي بن إبراهيم عن أبيه ، عن ابن مرار ، عن يونس ، عن يحيى الحلبي ، عن أبي المغرا ، عن يزيد بن خليفة قال : قال لنا أبو عبد الله عليه السلام ونحن عنده : نظرتم حيث نظر الله و اخترتم من اختار الله ، أخذ الناس يميناً وشمالاً و قدتم محمداً عليه السلام أما إنكم لعلى المحجة البيضاء ، فأعينوا على ذلك بورع ، ثم قال حيث أردنا أن نخرج : وما على أحدكم إذا عرفه الله هذا الأمر أن لا يعرفه الناس ، إنه من عمل للناس كان ثوابه على الناس ، و من عمل لله كان ثوابه على الله (٢)

٣٣- صفات الشيعة للصدوق رحمه الله : عن ابن المتوكل ، عن محمد العطار عن النخعي ، عن النوفلي ، عن علي بن سالم ، عن أبيه ، عن أبي بصير قال : قال الصادق عليه السلام : شيعتنا أهل الورع والاجتهاد وأهل الوفاء والأمانة ، وأهل الزهد والعبادة أصحاب إحدى وخمسين ركعة في اليوم واللييلة ، القائمون بالليل ، الصائمون بالنهار يزكّون أموالهم و يحجّون البيت و يجتنبون كل محرّم (٣) .

٣٤- ومنه : عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن علي بن معبد ، عن الحسين بن خالد ، عن الرضا عليه السلام قال : شيعتنا المسلمون لأمرنا الأخذون بقولنا ، المخالفون لأعدائنا . فمن لم يكن كذلك فليس منا (٤) .

٣٥- ومنه : عن أبيه ، عن الحميري ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نجران قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : من عادى شيعتنا فقد عادانا ، ومن والاهم فقد والانا ، لأنهم منا ، خلقوا من طينتنا ، من أحبهم فهو منا ، و من أبغضهم فليس منا ، شيعتنا ينظرون بنور الله ، ويتقبلون في رحمة الله ، و يفوزون بكرامة الله ، ما

(١) بشارة المصطفى ص ١٧١ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١٧٥ .

(٣ - ٤) صفات الشيعة ص ١٦٣ و ١٦٤ .

ما من أحد من شيعةنا يمرض إلا مرضنا لمرضه ، ولا اغتم إلا اغتمنا لغتمه ، ولا يفرح إلا فرحنا لفرحه ، ولا يغيب عنا أحد من شيعةنا أين كان في شرق الأرض أو غربها ومن ترك من شيعةنا ديناً فهو علينا ، ومن ترك منهم مالا فهو لورثته ، شيعةنا الذين يقيمون الصلاة ، ويؤتون الزكاة ، ويحجون البيت الحرام ، ويصومون شهر رمضان ويوالون أهل البيت ، ويتبرؤون من أعدائهم ، أولئك أهل الايمان والتقوى ، وأهل الورع والتقوى ، من ردت عليهم فقد ردت على الله ، ومن طعن عليهم فقد طعن على الله لأنهم عباد الله حقاً ، وأولياؤه صدقاً ، والله إن أحدهم ليشفع في مثل ربعة ومضر فيشفعه الله فيهم لكرامته على الله عز وجل (١) .

٣٦- ومنه : عن ابن المتوكل ، عن البرقي ، رفعه عن أبي عبدالله عليه السلام قال : والله ما شيعه علي عليه السلام إلا من عف بطنه وفرجه ، وعمل لخالقه ، ورجا ثوابه وخاف عقابه (٢) .

٣٧- ومنه : عن أبيه ، عن محمد بن أحمد بن علي بن الصلت ، عن أبيه بإسناده ، عن محمد بن عجلان قال : كنت مع أبي عبدالله عليه السلام فدخل رجل فسأله كيف من خلفت من إخوانك ؟ فأحسن الثناء وزكى وأطرى فقال : كيف عيادة أغنيائهم لفقرائهم ؟ قال : قليلة ، قال : فكيف مواصلة أغنيائهم لفقرائهم في ذات أيديهم ؟ فقال : إنك تذكر أخلاقاً ما هي فيمن عندنا ، قال : كيف يزعم هؤلاء أنهم لنا شيعه (٣) .

٣٨- ومنه : بإسناده عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : يا جابر إنما شيعه علي عليه السلام من لا يعدو صوته سمعه ولا شحناؤه بدنه ، لا يمدح لنا قالياً ، ولا يواصل لنا مبغضاً ولا يجالس لنا عائباً ، شيعه علي عليه السلام من لا يهرث هريرا الكلب ، ولا يطمع طمع الغراب ، ولا يسأل الناس وإن مات جوعاً ، أولئك الخفيضة عيشهم المنتقلة ديارهم ، إن شهدوا لم يعرفوا ، وإن غابوا لم يفتقدوا ، وإن مرضوا لم يعادوا وإن ماتوا لم يشهدوا ، في قبورهم تيزاورون قلت : وأين أطلب هؤلاء ؟ قال : في أطراف

الأرض بين الأسواق و هو قول الله عز وجل " أدلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين " (١).

٢٩ - ومنه: عن ما جيلويه ، عن عمّه ، عن هاون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال سئل أبو عبدالله عليه السلام عن شيعتهم فقال : شيعتنا من قدّم ما استحسّن و أمسك ما استقبح ، و أظهر الجميل ، و سارع بالأمر الجليل ، رغبة إلى رحمة الجليل فذاك منا وإلينا ومعنا حيثما كنّا (٢)

٣٠ - ومنه : عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن إسماعيل بن مهران ، عن حمران بن أعين ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان عليّ بن الحسين عليه السلام قاعداً في بيته إذ قرع قوم عليهم الباب فقال : يا جارية انظري من بالباب ؟ فقالوا : قوم من شيعتك ، فوثب عجلًا حتّى كاد أن يقع فلمّا فتح الباب و نظر إليهم رجع فقال : كذبوا فأين السمّت في الوجوه ؟ أين أثر العبادة ؟ أين سيماء السجود ؟ إنّما شيعتنا يعرفون بعبادتهم وشعثهم ، قد قرحت العبادة منهم الأنف ، ودثرت الجباه والمساجد خمص البطون ، ذبل الشفاه ، قدهيت العبادّة وجوههم ، وأخلق سهر الليالي وقطع الهواجر جنّتهم ، المسبّحون إذا سكّت الناس ، والمصلّون إذا نام الناس ، والمحزونون إذا فرح الناس (٣) [يعرفون بالزهد ، كلامهم الرحمة ، و تشاغلهم بالجنّة] .

بيان : الاناف جمع الأنف كالأنوف ، و قرحها إمّا لكثرة السجود ، لأنّها من المساجد المستحبة أو لكثرة البكاء في القاموس الدثور الدروس ، والداثر الهالك وفي النهاية فيه إن القلب يدثر كما يدثر السيف فجلأؤه ذكر الله أي يصدأ كما يصدأ السيف وفي القاموس هاج يهيج ثار كاهتاج وتهيج وأثار والنبت ييس ، والهائج أرض ييس بقلها أو اصفرّ وأهاجه أي يسه و كان يحتمل النسخة الباء الموحدة من قولهم هبّجه

(١) صفات الشيعة ص ١٦٩ ، والاية في المائدة : ٥٤ .

(٢) صفات الشيعة ص ١٧١ .

(٣) صفات الشيعة ص ١٧٧ .

تهيبجاً : ورثته .

٣١- و منه: بإسناده عن محمد بن صالح ، عن أبي العباس الدينوري ، عن محمد ابن الحنفية قال : لما قدم أمير المؤمنين عليه السلام البصرة بعد قتال أهل الجمل دعاه الأحنف بن قيس و اتخذ له طعاماً فبعث إليه صلوات الله عليه و إلى أصحابه فأقبل ثم قال : يا أحنف ادع لي أصحابي ، فدخل عليه قوم متخشعون كأنهم شأن بوالي (١) فقال الأحنف بن قيس : يا أمير المؤمنين ما هذا الذي نزل بهم ؟ أمين قلّة الطعام ؟ أو من هول الحرب ؟ .

فقال صلوات الله عليه : لا يا أحنف إن الله سبحانه أجاب (٢) أقواماً تنسكوا له في دار الدنيا تنسك من هجم على ما علم من قربهم من يوم القيامة ، من قبل أن يشاهدوها : فحملوا أنفسهم على مجهودها و كانوا إذا ذكروا صباح يوم العرض على الله سبحانه توهّموا خروج عنق يخرج من النار يحشر الخلائق إلى ربهم تبارك و تعالي و كتاب يبدو فيه على رؤس الأشهاد فضايح ذنوبهم ، فكادت أنفسهم تسيل سيلاناً أو تطير قلوبهم بأجنحة الخوف طيراناً ، و تفارقهم عقولهم إذا غلت بهم مراحل المجرد (٣) إلى الله سبحانه غلياناً .

فكانوا يحنّون حنين الواله في دجي الظلم ، و كانوا يفجعون من خوف ما أوقفوا عليه أنفسهم ، فمضوا ذُبُل الأجسام ، حزينة قلوبهم ، كالحة وجوههم ، ذابلة شفاههم ، خامصة بطونهم ، تراهم سكارى سُمار وحشة الليل متخشعون كأنهم شأن بوالي ، قد أخلصوا الله أعمالاً سرّاً وعلانية ، فلم تأمن من فزعه قلوبهم . بل كانوا كمن حرسوا قباب خراجهم (٤) فلو رأيتهم في ليلتهم وقد نامت العيون ، و هدأت

(١) الشنان جمع الشن - بالفتح - القرية الخلقة الصغيرة ، لكن يكون الماء فيها

أبرد من غيرها ، فالبوالى صفة تأكيدية .

(٢) أناب خ ل ، وفي المصدر المطبوع : أحب .

(٣) المجرد : اناء ينلى لتصفية ما فيه من العير ، و في المصدر : من أجل التجرد

وهو تصحيف .

(٤) جر ثوابت جراحهم خ ، حرسوا قباب خراجهم خ ، والجملة مصحفة .

الأصوات ، وسكنت الحركات ، من الطير في الوكور ، وقد نهتهم هول يوم القيامة بالوعيد عن الرقاد كما قال سبحانه : « أفامن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً وهم نائمون » (١) فاستيقظوا لها فرعين ، وقاموا إلى صلواتهم معولين ، باكين تارة وأخرى مسبحين ، يكون في محاريبهم ، ويرنون ، يصطفون ليلة مظلمة بهاء يكون .

فلو رأيتم يا أحف في ليلتهم قياماً على أطرافهم منحنية [ظهورهم ، يتلون] أجزاء القرآن لصلواتهم قد اشتدت إعوالمهم ونحيبهم وزفيرهم ، إذا زفروا خلت النار قد أخذت منهم إلى حلاقيمهم ، وإذا أعولوا حسبت السلاسل قد صفدت في أعناقهم فلو رأيتم في نهارهم إذا لرأيت قوماً يمشون على الأرض هوناً ، ويقولون للناس حسناً « وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ، وإذا مرؤوا باللغو مرؤوا كراماً » (٢) قد قيدوا أقدامهم من التهمات ، وأبكموا ألسنتهم أن يتكلموا في أعراض الناس وسجموا أسماعهم أن يلجها خوض خائض ، وكحلوا أبصارهم بغض البصر عن المعاصي وانتحوا دار السلام التي من دخلها كان آمناً من الريب والأحزان .

فلعلك يا أحف شغلك نظرك في وجه واحدة تبدي الأسقام بغاضرة وجهها ، ودار قد اشتغلت بنفس رواتها (٣) وستور قد علقتها ، والريح والأجام موكلة بمرها وليست دارك هذه دار البقاء فأحمتك الدار التي خلقها الله سبحانه من لؤلؤة بيضاء وشقق فيها أنهارها (٤) [و غرس فيها أشجارها ، وظلل عليها بالنضج من أثمارها] وكبسها بالعوابق من حورها ، ثم أسكنها أولياءه وأهل طاعته .

فلو رأيتم يا أحف وقد قدموا على زيادات ربهم سبحانه ، فإذا ضربت

(٢) الفرقان : ٦٣ .

(١) الاعراف : ٩٧ .

(٢) في المصدر : اشتغلت بنفس رواتها ، وهو الصحيح المناسب لقوله بعده « وستور

قد علقتها » .

(٣) الزيادة من المصدر المطبوع .

جنائبهم ، صوتت رواحلهم بأصوات لم يسمع السامعون بأحسن منها ، وأظلمت غمامة فأمطرت عليهم المسك والرادن وصهلت خيولها بين أغراس تلك الجنان ، و تخللت بهم نوقمهم بين كنب الزعفران ، ويتطأ من تحت أقدامهم اللؤلؤ والمرجان . واستقبلتهم قهارمتها بمنابر الرياح ، وتفاجت لهم (١) ريح من قبل العرش فنثرت عليهم الياسمين والأقحوان ، وذهبوا إلى بابها فيفتح لهم الباب رضوان ، ثم سجدوا لله في فناء الجنان فقال لهم الجبار : ارفعوا رؤوسكم فأنني قد رفعت عنكم مؤنة العبادة ، وأسكنتكم جنة الرضوان .

فان فاتك يا أحف ما ذكرت لك في صدر كلامي لتتركن في سرايل القطران و لتطوفن بينها وبين حميم آن ، و لتسقين شراباً حاراً الغليان في أنضاجه ، فكم يومئذ في النار من صلب محطوم ، ووجه مهشوم ، و مشوة مضروب على الخرطوم قد أكلت الجامعة كفه ، و التحم الطوق بعنقه .

فلو رأيتمهم يا أحف ينحدرون في أوديتها ، ويصعدون جبالها ، و قد ألبسوا المقطعات من القطران ، وأقروا مع فجارها وشياطينها ، فاذا استغاثوا بأسوء أخذ من حريق شدت عليهم عقاربها وحياتها ، ولورأيت منادياً ينادي وهو يقول : يا أهل الجنة و نعيمها و يا أهل حليتها وحللها ، خلّدوا فلا موت ، فعندها ينقطع رجائهم و تنغلق الأبواب ، و تنقطع بهم الأسباب ، فكم يومئذ من شيخ ينادي : واشيتاه ! و كم من شاب ينادي و شبابه ! و كم من امرأة تنادي و افضيحتاه ، هتكت عنهم الستور ، فكم يومئذ من مغموس ، بين أطباقها محبوس ، يا لك غصة ألبستك بعد لباس الكتان ، و الماء المبرّد على الجدران ، و أكل الطعام ألواناً بعد ألوان لباساً لم يدع لك شعراً ناعماً كنت مطعمه إلاّ بيّضه ، ولا عيناً كنت تبصر بها إلى حبيب إلاّ فقأها ، هذا ما أعدّ الله للمجرمين ، وذلك ما أعدّ الله للمتقين (٢) .

(١) في المصدر : وهاجت .

(٢) صفات الشيعة ص ١٨٣ .

توضيح : « المراحل » جمع المِرْجَل كمنبر ، وهو القدر من الحجارة و النحاس ، والمجرد بالحاء المهملة من الحرد بمعنى القصد أو التحي و الاعتزال عن الخلق ، و عن كل شيء سوى الله في القاموس : حَرَدَ يَحْرِدُه قصده ، ورجل حَرَدَ وحرِدَ وحرید و متحرِّدٌ من قوم ، حراد وحرءاء معتزل متنع وحي حريد متقرد ، إِمَّا لعزَّته أو لقلته ، و حرد كضرب و سماع غضب و أحرد في السير أغدَّ انتهى والكلُّ مناسب و في بعض النسخ بالجيم و كأنَّه على المفعول من بناء التفعيل من قولهم تجرَّدَ للأمُر أي جدَّ فيه ، و انجرد بنا السير أي امتدَّ أو من التجريد وهو التعرية من الثياب كناية عن قطع العلائق متوجِّهاً إلى الله سبحانه ، و الأوَّل أظهر ، و في القاموس : سَمَرٌ سَمَرًا و سُمُورًا لم ينم ، و هم السُّمَّار ، و قال : نَهْنَهُ عن الأُمُر فَتَنَنَهُ كَفَّهُ وزجره فكفَّ و قال : « أَعُولُ » رفع صوته بالبكاء و الصَّياح كعَوَّل ، و الاسم العَوْل و العَوْلَة و العَوِيل ، و قال : صَفَدَه يَصْفِدُه شدَّةً وأوثقه كأصفده وصفده «من التهمات» أي من مواضع التهمة ، أو من تتبَّع عيوب الناس و اتَّهامهم .

قوله : « و سجموا أسماعهم » أي كَفَّوْها و منعوها عن « أن يلجها » أي يدخلها كلمات المبطلين ، قال الزمخشريُّ في الاساس : سجم عن الأمر أبطاً و انقبض و قال : خاضوا في الحديث و تخاضوا فيه و هو يخوض مع الخائضين أي يطل مع المبطلين ، و هم في خوض يلعبون و قال الراغب : الخوض هو الشروع في الماء و المرور فيه ، و يستعار في الأمور و أكثر ما ورد في القرآن ورد فيما يذمُّ الشروع فيه نحو قوله : « ولئن سألتهم ليقولنَّ إنما كنَّا نخوض و نلعب » (١) « و خضتم كالذي خاضوا » (٢) و قال تعالى : « فذرهم في خوضهم يلعبون » (٣)

(١) براءة : ٦٥ .

(٢) براءة : ٦٩ .

(٣) الانعام : ٩١ ، والآية هكذا منقولة في المصدر المطبوع ، وفي المصحف الشريف

«قل الله ، ثم ذرهم في خوضهم يلعبون» ، نعم في المصحف الشريف «فذرهم يخوضوا و يلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون ، في سورة الماعراج ٤٢ ، و سورة الزخرف : ٨٣ .

و « إذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره » (١) و تقول : أخذت دابتي في الماء « انتهى .

و أقول : يمكن أن يقرأ سجموا هنا على بناء التفعيل أو على بناء المجرد فيكون أسماهم بالرفع بدلاً عن الضمير ، و نجاه و انتجاء قصده ، و انتجى جدّه « في وجه واحدة » أي دار واحدة « وتظهر (٢) الأسقام بغضرة وجهها » من الغضارة وهي النعمة و السعة و الحسن و طيب العيش ، أي في عين النضارة و الغضارة تظهر أنواع البلاء « قد اشتغلت » أي شغلتك عن الآخرة بنفائس روائتها و حسناتها و الأجام بالجمع من قولهم تأجّم النهار أي اشتدّ حرّه أو بالحاء المهملة و الميمين من قولهم أحمّ الماء سخنه .

« فأحمّك » الضمير للدار المقدّمة ، وهي الدنيا ، أي منعتك دار الدنيا عن دار الآخرة . في القاموس : حمّى الشيء يحميه حمياً و حماية : منعه ، و حمى المريض ما يضرّه منعه إياه ، فاحتوى و تحمّى : امتنع ، و أحمى الملك جعله حمى لا يقرب ، و حمى من الشيء كرضي أنف ، و قال : كبس البئر و النهر يكبسهما طمّهما بالتراب ، و رأسه في ثوبه أخفاه و أدخله فيه ، و داره هجم عليه و احتاط ، و قال : عبق به الطيب كفرح لزق به . أو هو بالناء المثناة فوقانية جمع عاتق ، وهي الجارية أوّل ما أدركت و التي لم تتزوّج ذكره الفيروز آبادي و قال : الحور جمع أحور و حوراء ، و بالتحريك أن يشتدّ بياض العين و سواد سوادها ، و تستدير حدقتها ، و ترقّ جفونها ، و يبيضّ ما حوالها ، أو شدّة بياضها و سوادها في شدّة بياض الجسد أو اسوداد العين كلّها مثل الظباء ولا يكون في بني آدم بل يستعار لها . قوله : « على زيادات ربهم » أي نعمهم الزائدة عن قدر أعمالهم كما قال سبحانه : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » و قال : « ولد ينمازيد » (٣) .

(١) الانعام : ٦٨ .

(٢) كان لفظ الحديث ، « تبدى » .

(٣) يونس : ٢٦ ، ق ٣٥ .

«فأذاضربت» أي أسرع وأعلى بناء المجهول «والجنائب» جمع الجنيبة ، وهي الفرس تقاد ولاتركب و«الرواحل» جمع الراحلة وهي المركب من الابل ذكرأ كان أو أنثى ، وقيل هي الناقة التي تصلح أن ترحل «والرادن» الزعفران أو هو الألوان أي أنواع الطيب أو الأرجوان بالضم أي الورد الأحمر ، أو الثوب الأرجواني والوردان جمع ورد لكنه لم يذكر في كتب اللغة «والكتب» بالضم جمع الكتيب وهو التل من الرمل و«يتطأ من تحت أقدامهم» افتعال من الوطئ في القاموس وطفه بالكسر يطأه داسه كوطأه ووطأته توطئة ، واستوطأه وجده وطيئاً وطفه هبأه ودمته وسهله كوطأ في الكل فأتطأ ، واتطأ كافتعل استقام وبلغ نهايته ، وتبيأ ورجل موطئ الأكناف كمعظم سهل دمث كريم مضاف .

وقال في الأساس : اطمأن بالمكان ، و وتدا الله الأرض بالجمال فاطمأنت ، و من المجاز وقار وطمأنينة ، ورأيت قلقاً قرأ فطامنت منه حتى اطمأن ، ومن المجاز في فلان وقار وطمأن ، وتقول قلبه آمن ، وجاشه متطامن ، وأرض مطمئنة ومتطامنة منخفضة انتهى .

و أقول : فيتحمل أن يكون «من» جزء الكلمة من «يتطامن» أي يمشون على اللؤلؤ والمرجان من غير عسرو حزونة ، وكان الأوتل أظهر .

«والقهارمة» جمع القهرمان ، وفي النهاية هو كالحازن والوكيل والحافظ لما تحت يده والقائم بأمر الرجل بلغة الفرس «بمناير الرياح» أي ما اجتمع وارتفع منه في القاموس نبر الشيء رفعه ، ومنه المنبر بكسر الميم ، وقال : النبرة كل مرتفع من شيء و يمكن أن يكون منائر بالهمز من السور بالفتح أي الأزهار ، و «تفاجت» من الفجأة بالتخفيف والحذف وأصله تفاجأت أي ثارت فجأة وفي بعض النسخ هاجت من الهيجان وفي القاموس السربال بالكسر القميص أو الدرع أو كل ما لبس .

«من قطران» قال البيضاوي : وجاء قطران وقطران (١) لغتين فيه وهو ما يتحلب من الأهل فيطبخ فيها به الابل الجربي فيحرق الجرب بحدته ، وهو

أسود منتن يشتعل فيه النار بسرعة يطلى به جلود أهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كالقميص ليجتمع عليهم لذع القطران ، ووحشة لونه و تنت ريحه مع إسراع النار في جلودهم ، و عن يعقوب من قطران و القطر النحاس أو الصفر المذاب و الأنبي المتناهي حره ، و قال : « يطوفون بينها » أي بين النار يحرقون بها و « بين حميم آن » أي ماء حار بلغ النهاية في الحرارة ، يصب عليهم أو يسقون منه ، و قيل إذا استغاثوا من النار أغثوا بالحميم (١) و«الحطم» الكسر و«الهشم» كسر اليابس ، و شوّهه الله : قبح وجهه ، و«الخرطوم» كزبور الأتف قال تعالى : « نسسمه على الخرطوم » (٢) و « الجامعة » الغل و « النحم الطوق » أي دخل في اللحم و نشب فيه « خلدوا » أي كونوا مخلدين .

و«تنقطع بهم الأسباب» إشارة إلى قوله سبحانه : « إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب » قال البيضاوي : الأسباب الوصل التي كانت بينهم من الاتباع و الاتفاق على الدين و الأغراض الداعية إلى ذلك « على الجدران » لأنهم كانوا يضعونه فوق الجدار ليزيد تبريده « كنت مطعمه » أي رزقته على بناء المجهول فيهما مجازاً .

وهذا الخبر كان في غاية السقم ولم أجده في كتاب آخر أصححه به ، وكان فيه بعض التصحيف و الحذف .

٣٣- فضائل الشيعة : للصدوق رحمه الله بإسناده ، عن أبي بصير ، عن أبي - عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : أنا الراعي راعي الأنعام ، أفترى الراعي لا يعرف غنمه ؟ قال : فقام إليه جويرية و قال : يا أمير المؤمنين فمن غنمك ؟ قال : صفر الوجوه ، ذبل الشفاه من ذكر الله (٣) .

٣٣- محص : عن الحذاء ، عن أبي جعفر عليه السلام : قال : سمعته يقول : أما والله إن أحب أصحابي إليّ أروعهم وأكتمهم لحديثنا ، و إن أسوأهم عندي حالاً

(١) تفسير البيضاوي : ٤١٩ ، والاية في الرحمن : ٤٠ .

(٢) القلم : ١٦ .

(٣) فضائل الشيعة ص ١٥٠ .

و أمقتهم إليّ الذي إذا سمع الحديث ينسب إلينا و يروى عنا ، فلم يعتله ولم يقبله قلبه اشمأزت منه و جده و كفر بمن دان به ، و هو لا يدري لعلّ الحديث من عندنا خرج و إلينا أسند ، فيكون بذلك خارجاً عن ولايتنا .
بيان : اشمأزت انتقبض و اقشعر .

٣٣- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن أبي الطيّب محمد بن الحسين اللخمي عن جعفر بن عبدالله العلوي ، عن منصور بن أبي بريرة ، عن نوح بن درّاج عن ثابت بن أبي صفية ، عن يحيى بن أمّ الطويل ، عن نوف بن عبدالله البكالي قال : قال لي عليّ بن الحسين : يا نوف خلقتنا من طينة طيبة ، و خلق شيعتنا من طينتنا ، فإذا كان يوم القيامة ألحقوا بنا ، قال نوف : فقلت : صف لي شيعتك ، يا أمير المؤمنين فبكى لذكرى شيعته و قال : يا نوف شيعتي والله الحلماء ، العلماء بالله و دينه العاملون بطاعته وأمره ، المهتدون بحبه ، أنشاء عبادة ، أحلاس زهادة ، صفر الوجوه من التهجّد ، عمش العيون من البكاء ، ذبل الشفاه من الذكر ، خمص البطون من الطوى ، تعرف الربانيّة في وجوههم و الرهبانية في سمتهم ، مصابيح كلّ ظلمة و ريحان كلّ قبيل ، لا يشنون من المسلمين سلفاً ، ولا يقفون لهم خلفاً ، شروهم مكنونة ، وقلوبهم محزونة ، و أنفسهم عفيفة ، و حوائجهم خفيفة ، أنفسهم منهم في عناء ، و الناس منهم في راحة ، فهم الكاسة الألباء ، و الخالصة النجباء ، فهم الروّاة غون فراراً بدينهم ، إن شهدوا لم يعرفوا ، وإن غابوا لم يفتقدوا ، أولئك شيعتي الأطيبون و إخواني الأكرمون ، ألاهاه شوقاً إليهم (١) .

بيان : « الأنشاء » جمع النضو بالكسر ، و هو المهزول من الابل و غيرها « أحلاس زهادة » أي ملازمون للزهد أو ملازمون للبيوت لزهدهم ، في النهاية في حديث الفتن عدّ منها فتنة الاحلاس ، الأحلاس : جمع جلس و هو الكساء الذي يلي ظهر البعير تحت القتب ، وفيه كونوا أحلاس بيوتكم أي الزموها « ريحان كلّ قبيل » أي الشيعة عزيز كريم بين كلّ قبيلة بمنزلة الريحان ، و لذا يطلق

الريحان على الولد و على الرزق « ولا يقفون » أي لا يتهمون ولا يقذفون أولاً يتبعونهم بغير حجة في القاموس قفوته تبعته ، وقذفته بالفجور صريحاً ، ورميته بأمر قبيح « فهم الرواغون » : أي يميلون عن الناس و مخالطتهم ، أو يجادلون في الدين ويدخلون الناس فيه بالحكمة و الموعظة الحسنة ، و في القاموس : راغ الرجل و الثعلب روغاً و روغاً مال و حاد عن الشيء ، و هذه رواغتهم و رياغتهم بكسرهما أي مُصْطَرَعَهُمْ و أخذتني بالرويفة بالحيلة من الروغ و أراغ أراد و طلب ، و المراوغة المصارعة .

٣٥- مشكوة الانوار : عن علي بن الحسين عليه السلام : قال : صلى أمير المؤمنين عليه السلام : ثم لم يزل في موضعه حتى صارت الشمس على قيد رمح ، و أقبل على الناس بوجهه فقال : والله لقد أدر كنا أقواماً كانوا يبيتون لرَبِّهم سجداً و قياماً يراوون بين جباههم و ركبهم ، كأن زفير النار في آذانهم ، إذا ذكر الله عندهم مادوا كما يمد الشجر ، كأن القوم باتوا غافلين ، قال : ثم قام فما رُئي ضاحكاً حتى قبض صلوات الله عليه (١) .

٣٦- ومنه : عن عمرو بن سعيد بن بلال قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام ونحن جماعة فقال : كونوا النمرقة الوسطى يرجع إليكم الغالي و يلحق بكم التالي و اعلموا يا شيعة آل محمد ! ما بيننا وبين الله من قرابة ، ولا لنا على الله حجة ، ولا يقرب إلى الله إلا بالطاعة ، من كان مطيعاً نفعته ولايتنا ، و من كان عاصياً لم تنفعه ولايتنا . قال : ثم ألقت إلينا و قال : لا تَغْتَرُّوا ولا تَفْتَرُّوا ، قلت : و ما النمرقة الوسطى ؟ قال : ألا ترون أهلاً تأتون أن تجعلوا للنمط الأوسط فضله (٢) .

بيان : النمرقة بضم النون والراء و كسرهما الوسادة ، و النمط الطريقة من الطرائق ، و الجماعة من الناس أمرهم واحد ، وأصله ضرب من البسط له خمل رقيق « ألا ترون إلخ » أي تدخلون بيتاً فيه أنماط و نمازق تتوجهون إلى الوسط منها و

(١) مشكوة الانوار ص ٦١ تراه مشروحاً في ج ٦٧ ص ٣٦٠ .

(٢) مشكوة الانوار ص ٦٠ .

ترون فضله على سائر الوسائد و البسط ، فهذا على الاستعارة وقد مرّ الكلام فيه .

٣٧- المشكوة : روى محمد بن نبيك قال : حدّثني أبو عبد الله جعفر بن محمد بن مقبل القميّ ، عن عليّ بن محمد الزائديّ ، عن الحسن بن أسد ، عن الهيثم بن واقد عن مهزم قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فذكرت الشيعة فقال : يا مهزم إنّما الشيعة من لا يعدو سمعه صوته ، ولا شجته بدنه (١) ولا يحبّ لنا مبغضاً ، ولا يبغض لنا محبّاً ، ولا يجالس لنا غالياً ، ولا يهرّ هريز الكلب ، ولا يطمع طمع الغراب ولا يسأل الناس وإن مات جوعاً ، المتنحّي عن الناس ، الخفيّ عليهم ، وإن اختلف بهم الدار لم تختلف أفاويلهم إن غابوا لم يفقدوا ، وإن حضروا لم يؤبه بهم (٢) وإن خطبوا لم يزوّجوا ، يخرجون من الدنيا وحوادثهم في صدورهم ، إن لقوا مؤمناً أكرموا ، وإن لقوا كافراً هجروا ، وإن أتاهم ذو حاجة رحموا ، و في أموالهم يتواسون . ثمّ قال : يا مهزم قال جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله لعليّ رضوان الله عليه : يا عليّ كذب من زعم أنّه يحبّني ولا يحبّك ، أنا المدينة و أنت الباب ، ومن أين تؤتي المدينة إلاّ من بابها .

و روى أيضاً مهزم هذا الحديث إلى قوله : و إن مات جوعاً ، قال : قلت : جعلت فداك أين أطلب هؤلاء ؟ قال : هؤلاء اطلبهم في أطراف الأرض أولئك الخفيض عيشهم ، المنقلّة ديارهم ، القليلة منازلهم ، إن مرضوا لم يعادوا ، و إن ماتوا لم يشهدوا ، و إن خاطبهم جاهل سلّموا ، وعند الموت لا يجزعون ، و في أموالهم متواسون إن التجأ إليهم ذو حاجة منهم رحموا ، لم يختلف قولهم ، و إن اختلف بهم البلدان ثمّ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : كذب يا عليّ من زعم أنّه يحبّني ويبغضك (٣)

(١) الشجن : الحزن والهم ، و في المصدر المطبوع بالحاء المهملة ، والشحن

بالتحريك : الحقد والداوة كالشحناء ، وقدمر مثله تحت الرقم ١٦ و ٢٨ و هكذا سيجيء

تحت الرقم ٣٩ عن الكافي مشروحاً وفيه «ولاشحناء بدنه» فراجع .

(٢) أي لم يلتفت اليهم لخمولهم ولم يكثر بشأنهم .

(٣) مشكوة الانوار ص ٦١ و ٦٢ .

٣٨- ومنه : عن ميسر قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا ميسر ألا أخبرك بشيئنا ؟ قلت : بلى جعلت فداك قال : إنهم حصون حصينة وصدور أمينة وأحلام رزينة ليسوا بالمذاييع البذر ، ولا بالجفاة المرائين ، رهبان بالليل ، أسد بالنهار (١) ، والبذر : القوم الذين لا يكتمون الكلام .

و عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن أصحاب علي عليه السلام كانوا المنظور إليهم في القبائل وكانوا أصحاب الودائع مرضيين عند الناس سهار الليل ، مصابيح النهار (٢) .

٣٩- ٤٠ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن مهزم وبعض أصحابنا ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن إسحاق الكاهلي ، و أبي علي الأشعري عن الحسن بن علي الكوفي ، عن العباس بن عامر ، عن ربيع بن محمد جميعاً ، عن مهزم الأسدي قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : يا مهزم شيئنا من لا يعدو صوته سمعه ولا شحناؤه بدنه ، ولا يمتدح بنامعلنا ، ولا يجالس لنا عائباً ، ولا يخاصم لنا قالياً إن لقي مؤمناً أكرمه ، وإن لقي جاهلاً هجره .

قلت : جعلت فداك فكيف أصنع بهؤلاء المتشيعة ؟ قال : فيهم التمييز وفيهم التبديل ، وفيهم التمحيص تأتي عليهم سنون تغنيهم ، وطاعون يقتلهم ، واختلاف يبدئهم ، شيئنا من لا يهرئ هرير الكلب ، ولا يطمع طمع الغراب ، ولا يسأل عدونا وإن مات جوعاً ، قلت : جعلت فداك فأين أطلب هؤلاء ؟ قال : في أطراف الأرض أولئك الخفيض عيشهم ، المنتقلة ديارهم ، إن شهدوا لم يعرفوا ، وإن غابوا لم يفتقدوا ، ومن الموت لا يجزعون ، وفي القبور يتزاورون ، وإن لجأ إليهم ذو حاجة منهم رحموه ، لن تختلف قلوبهم ، وإن اختلفت بهم الدار ، ثم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنا المدينة وعليّ الباب ، وكذب من زعم أنه يدخل المدينة لامن قبل الباب ، وكذب من زعم أنه يحبني ويغض علياً عليه السلام (٣) .

(١ و ٢) مشكوة الانوار ص ٦٢ و ٦٣ . والمذاييع جمع المذبايع : الذي لا يكتنم

الاسرار بل يفشيها .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٣٩ .

تبیین : «من لا يعدو» أي لا يتجاوز وفي بعض النسخ لا يعلو صوته سمعه كأنه كناية عن عدم رفع الصوت كثيراً ، ويحمل على ما إذا لم يحتج إلى الرفع لسماع الناس كما قال تعالى: «واغضض من صوتك إن أنكرالأصوات لصوت الحمير» (١) . أو على الدعاء و التلاوة و العبادة ، فإن خفض الصوت فيها أبعد من الرثاء ، و يمكن أن يكون المراد بالسمع الأسماع كما ورد في اللغة ، أو يكون بالاضافة إلى المفعول أي السمع منه ، أي لا يرفع الصوت زائداً على إسماع الناس ، أو يكون بضم السين وتشديد الميم المفتوحة جمع سامع أي لا يتجاوز صوته السامعين منه ، و قرىء السمع بضمّتين جمع سَمُوع بالفتح : أي لا يقول شيئاً إلا لمن يسمع قوله و يقبل منه .

« ولا شحناؤه بدنه » أي لا يتجاوز عداوته بدنه أي يعادي نفسه ولا يعادي غيره ، أو إن عادى غيره في الله لا يظهره تقيّة .

و في بعض النسخ « يديه » أي لا تغلب عليه عداوته ، بل هي بيديه و اختياره يدفعها باللطف والرفق أولاً يتجاوز أثر عداوته من يده إلى الخصم بأن يضبط نفسه عن الضرب ، أولاً يضمّر العداوة في القلب و إن كانت المكافاة باليد أيضاً مذمومة لكن هذا أشدّ و سيأتي (٢) عن غيبة النعماني « ولا شجاء بدنه » و عن مشكوة الأنوار « ولا شجنه بدنه » والشجاء الحزن وما عترض في الحلق ، والشجن محرّكة الهمّ والحزن ، و حاصلهما عدم إظهار همّه و حزنه لغيره كما مرّ أنّ بشره في وجهه ، و حزنه في قلبه ، أي لا يصل ضرر حزنه إلى غيره ولا يمتدح بنا معلناً : في القاموس : مدحه كمنعه مدحاً و مدحة أحسن الثناء عليه كمدّحه و امتدحه و تمدّحه و تمدّح تكلف أن يمدح وتشبّع بما ليس عنده ، والأرض والخاصرة اتسعتا كامتدحت (٣) وقال : اعتلن ظهر وأعلنته وبه و علّنته أظهرته .

(١) لقمان : ١٩ .

(٢) بل قدم تحت الرقم ١٦ عن غيبة النعماني ، وتحت الرقم ٢٨ عن صفات الشيعة

والرقم ٣٧ عن مشكوة الانوار .

(٣) القاموس ج ١ ص ٢٤٨ .

اقول : فالكلام يحتمل وجوهاً :

الاول : أن يكون الظرف متعلقاً بمعلنا كما في نظائره ، والامتداح بمعنى المدح أي لا يمدح معلناً لامامتنا فإنه لتركه النقيّة لا يستحق المدح .

الثاني : أن يكون الامتداح بمعنى التمدح كما في بعض النسخ أي لا يطلب المدح ولا يمدح نفسه بسبب قوله بامامتنا علانية ، وذلك أيضاً لترك النقيّة ، وفيه إشعار بأنه ليس بشيعة لالتزكه أمرنا بل يتكلف ذلك .

الثالث : أن تكون الباء زائدة أي لا يمدحنا معلناً وهو بعيد .

«لنا عائباً» الظرف متعلق بقوله عائباً «ولا يخاصم لنا قالياً» أي مبغضاً لنا «وإن لقي جاهلاً» كأن المراد به غير المؤمن الكامل أي العالم العامل بقرينة المقابلة فيشمل الجاهل والعالم غير العامل بعلمه ، بل الهجران عنه أهم ، وضرر مجالسته أتم «فكيف أصنع بهؤلاء المتشيعه» أي الذين يدعون التشيع ، وليس لهم صفاته وعلاماته و الكلام يحتمل وجهين :

أحدهما : أن المعنى كيف أصنع بهم حتى يكونوا هكذا ؟ فأجاب عليه السلام بأن هذا ليس من شأنك بل الله يمحّصهم ويبدّلهم .

والثاني : أن المعنى ما أعتقد فيهم ؟ فالجواب أنهم ليسوا بشيعة لنا ، والله تعالى يصلحهم و يذهب بمن لا يقبل الصلاح منهم .

وفيه التمييز ، قيل كلمة «في» في المواضع للتعليل والظرف خبر للمبتدأ والتقديم للحصر واللام في الثلاثة للعهد إشارة إلى ما روي عن أمير المؤمنين حيث قال : لتبلبلن ببلبة و لتغربلن غربلة حتى يعود أسفلكم أعلاك وأعلاك أسفلكم إلى آخر الخبر (١) وأقول : قد روي أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام ويل لطغاة العرب من أمر اقتراب ، قلت : جعلت فداك كم مع القائم من العرب ؟ قال : نفر يسير ، قلت : والله إن من يصف هذا الأمر منهم لكثير ! قال : لا بد للناس من أن يمحّصوا ويميّزوا و يغربلوا

ويستخرج في الغربالى خلق كثير (١).

وذكر عليه السلام أموراً توجب خروجهم من الفرقة الناجية أو هلاكهم بالأعمال والأخلاق الشيعة في الدنيا والاخرة :

احدها : التمييز بين الثابت الراسخ وغيره ، في المصباح يقال : مرته ميزاً من باب باع بمعنى عزلته وفصلته من غيره ، و التثني مبالغة وذلك يكون في المشتبهات نحو « ليميز الله الخبيث من الطيب » (٢) و في المختلطات نحو « وامتازوا اليوم أيها المجرمون » (٣) و تمييز الشيء انفصاله من غيره .

وثانيهما : التبديل أي تبديل حالهم بحال أحسن أو تبديلهم بقوم آخرين لا يكونون أمثالهم كما قال تعالى : « وإن تتولّوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم » (٤) .

وثالثها : التمهيص وهو الابتلاء والاختبار والتخليص يقال : محصت الذّهب بالنار إذا خلّصته ممّا يشوبه .

ورابعها : السنون وهي الجذب والقحط قال الله تعالى : « ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين » (٥) والواحد السنة ، وهي محذوفة اللّام وفيها لغتان إحداهما جعل اللّام هاء والأصل سنة ، وتجمع على سنهات ، مثل سجدة وسجدات وتصغر على سُنية وأرض سنهاء أصابتها السنة وهي الجذب ، والثانية جعلها واواً والأصل سنوة وتجمع على سنوات مثل شهوة وشهوات وتصغر على سُنية وأرض سنواء أصابتها السنوة ، وتجمع في اللّغتين كجمع المذكّر السالم أيضاً فيقال : سنون وسنين ، وتحذف النون للإضافة وفي لغة تثبت الياء في الأحوال كلّها .

(١) غيبة النعماني باب التمهيص ص ١١١ .

(٢) الانفال : ٣٧ .

(٣) يس : ٥٩ .

(٤) القتال : ٣٨ .

(٥) الاعراف : ١٣٠ .

تجعل النون حرف إعراب تنوّن في التنكير ولا تحذف مع الإضافة كأنّها من أصول الكلمة ، وعلى هذه اللغة قوله ﷺ : «اللهم اجعلها عليهم سنيئاً كسنيين يوسف» (١) كل ذلك ذكرها في المصباح .

و خامسها : الطاعون وهو الموت من الوباء .

و سادسها : اختلاف يبدّدهم : أي اختلاف بالتدابير و التقاطع و التنازع يبدّدهم و يفرّقهم تفريقاً شديداً تقول : بددت الشيء من باب قتل إذا فرّقته و التثقيل مبالغة و تكثير ، و قيل يأتي عليهم سنون إلى هنادعاء عليهم ولا يخفى بعده . «لا يهر» هريير الكلب ، أي لا يجزع عند المصائب ، أو لا يصول على الناس بغير سبب كالكلب ، قال في القاموس : هرّ الكلب إليه يهرّ أي بكسر الهاء هريراً وهو صوته دون نباحه من قلّة صبره على البرد ، وقد هرّ البرد صوته كأهرّة ، وهرّ يهرّ بالفتح ساء خلقه «ولا يطمع طمع الغراب» طمعه معروف يضرب به المثل ، فأنه يذهب إلى فراسخ كثيرة لطلب طعمته «وإن مات جوعاً» كأنه على المبالغة أو محمول على إمكان سؤال غير العدو ، و إلا فالظاهر أن السؤال مطلقاً عند ظنّ الموت من الجوع واجب و قيل : المراد به السؤال من غير عوض ، وأمّا معه كالاقتراض فالظاهر أنه جائز . «فأين أطلب هؤلاء» أي لأجد بين الناس من اتّصف بتلك الصفات ، قال : في أطراف الأرض لأنهم يهربون من المخالفين تقيّة أو يستوحشون من الناس لاستيلاء حبّ الدنيا والجهل عليهم حذراً من أن يصيروا مثلهم ، وما قيل إن «في» بمعنى عند كما قيل في قوله تعالى «فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل» (٢) والأطراف جمع طريف بمعنى النقيس والمراد بهم العلماء فلا يخفى بعده «أولئك الخفيض عيشهم» أي هم خفيفوا المؤنة يكتفون من الدنيا بأقلّها فلا يتعبون في تحصيلها وترك الملاذّ أسهل من ارتكاب المشاقّ في القاموس الخفض الدّعة ، و عيش خافض ، والسير اللين و غصّ الصوت ، و أرض خافضة السقيا سهلة السقي و خفّض القول يا فلان لبيته و الأمر هوّنه «المنتقلة ديارهم» لغراهم من شراد الناس من أرض إلى أرض ، أو

(١) راجع مجمع البيان وغيره في تفسير سورة الدخان .

(٢) براءة : ٣٨ .

يختارون الغربية لطلب العلم «إن شهدوا لم يعرفوا» لعدم شهرتهم ، وخمول ذكرهم بين الناس ، وقيل لاختيارهم الغربية لطلب العلم «وإن غابوا لم يفتقدوا» أي لم يطلبوا لاستنكاف الناس عن صحبتهم ، وعدم اعتنائهم بشأنهم ، وقيل لغربتهم بينهم كما مرّ وفي القاموس افتقده وتفقّده طلبه عند غيبته ، ومات غير فقيده ولا حميد وغير مفقود غير مكترث لفقدانه .

«ومن الموت لا يجزعون» لأنّ أولياء الله يحبّون الموت و يتمنّونه ، وقيل : «من» للتعليل والظرف متعلّق بالتقي لا بالمنفيّ والتقديم للحصر أي عدم جزعهم من أحوال الدنيا وأهلها وما يصيبه منهم من المكارة إنّما هو لعلمهم بالموت والانتقام منهم بعده ، ولا يخفى بعده .

«وفي القبور يتزاورون» أي أنّهم لشدة التقية و تفرّقهم قلماً يمكنهم زيارة بعضهم لبعض ، و إنّما يتزاورون في عالم البرزخ لحسن حالهم ورفاهيتهم ، أو أنّهم مخفّون من الناس لا يزارون إلّا بعد الموت ، أو مساكنهم المقابر والمواضع الخربة في تلك المواطن يلقي بعضهم بعضاً وقيل : أي يزور أحياءهم أمواتهم في المقابر وقيل القبور : عبارة عن مواضع قوم ماتت قلوبهم لترك ذكر الله كما قال تعالى : «وما أنت بمسمع من في القبور» (١) أي لا تمكنهم الزيارة في موضع تكون فيه جماعة من الضلال والجهال الذينهم بمنزلة الأموات والأول أظهر .

« لن تختلف قلوبهم وإن اختلفت بهم الدار» أي هم على مذهب واحد و طريقة واحدة ، وإن تباعد بعضهم بعضاً في الديار ، فإنهم تابعون لأئمة الحقّ ولا اختلاف عندهم ، وقيل : أي قلب كلّ واحد منهم غير مختلف ولا متغيّر من حال إلى حال ، وإن اختلفت دياره ومنازله ، لأنّسه بالله ، وعدم تعلّقه بغيره ، فلا يستوحش بالوحدة والغربة ، واختلاف الديار ، لأنّ مقصوده وأنيسه واحد حاضر معه في الديار كلّها ، بخلاف غيره لأنّ قلبه لما كان متعلّقاً بغيره تعالى يأنس به إذا وجده ، و يستوحش إذا فقده . انتهى ولا يخفى بعده .

«أنا المدينة» كأنّ ذكر هذا الخبر لبيان علّة اتّفاق قلوبهم ، فانّهم عاملون بهذا الخبر أوليان أنّ تلك الصفات إنّما تنفع إذا كانت مع الولاية ، أوليان لزوم اختيار تلك الصفات ، فانّها من أخلاق مولى المؤمنين ، وهو باب مدينة الدين والعلم والحكمة ، فلا بدّ لمن ادّعى الدخول في الدّين أن يتّصف بها .

٤٠- ٥: عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن الحسن زعلان ، عن أبي إسحاق الخراسانيّ ، عن عمرو بن جميع العبديّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : شيعتنا الشاحبون الذابلون الناحلون ، الذين إذا جنّهم الليل استقبلوه بحزن (١) .
بيان : «شيعتنا الشاحبون» وفي نادر من النسخ «السايعون» بالمهملتين بينهما مثناة تحتانية قيل : أي الملازمون للمساجد والسيح أيضاً الذّهاب في الأرض للعبادة وقال في النهاية : الشاحب المتغير اللون والجسم لعارض من مرض أوسفر ونحوهما ، و قال : ذبلت بشرته أي قلّ ماء جلده وذهبت نضارته ، وفي الصحاح ذبل الفرس ضمير وقال : النحول الهزال ، وجعل ناحل مهزول ، وقال : جنّ عليه الليل يجنّ جنوناً ويقال : أيضاً جنّ الليل وأجنّه الليل بمعنى .

وأقول : تعريف الخبر باللام للحصر ، والحاصل أنّه ليس شيعتنا إلاّ الذين تغيّرت ألوانهم من كثرة العبادة والسّهر ، وذبلت أجسادهم من كثرة الرياضة ، أو شفاهم من الصوم ، وهزلت أبدانهم ممّا ذكر : الذين إذا سترهم الليل استقبلوه بحزن أي اشتغلوا بالعبادة فيه مع الحزن للتفكير في أمر الآخرة وأهوالها .

٤١ - ٥: عن عليّ ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر اليمانيّ ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : شيعتنا أهل الهدى ، وأهل التقى وأهل الخير ، وأهل الايمان ، وأهل الفتح والظفر (٢) .

بيان : «أهل الهدى» أي الهداية إلى الدين المبين وهو مقدّم على كلّ شيء ثمّ أردفه بالتقوى وهو ترك المنهيات ثمّ بالخير وهو فعل الطاعات ثمّ بالايمان

أي الكامل فإنه متوقف عليها وأما الفتح والظفر فالمراد به إما الفتح والظفر على المخالفين بالحجج والبراهين أو على الأعداء الظاهرة إن أمروا بالجهاد فإنهم أهل اليقين والشجاعة أو على الأعداء الباطنة بغلبة جنود العقل على عساكر الجهل والجنود الشيطانية بالمجاهدات النفسانية كما مر في كتاب العقل ، أو المراد أنهم أهل لفتح أبواب العناية الربانية والافاضات الرحمانية ، وأهل الظفر بالمقصود كما قيل إن الأول إشارة إلى كمالهم في القوة النظرية ، والثاني إلى كمالهم في القوة العملية ، حتى بلغوا إلى غايتها ، وهو فتح أبواب الأسرار ، والفوز بقرب الحق .

٤٢ - ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل ، عن منصور بزرج ، عن المفضل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إيتاك والسفلة ، فإنما شيعة علي عليه السلام من عف بطنه وفرجه ، واشتد جهاده ، وعمل لخالقه ، ورجا ثوابه ، و خاف عقابه ، فإذا رأيت أولئك فأولئك شيعة جعفر (١) .

ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان : عن المفضل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنما شيعة جعفر إلى آخر الخبر (٢) .
مشكوة الانوار : مرسلًا مثله (٣) .

كش : عن إبراهيم بن علي الكوفي ، عن إبراهيم بن إسحاق الموصلي عن يونس ، عن العلاء ، عن المفضل ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إيتاك والسفلة إلى قوله : وخاف عقابه (٤) .

بيان : في القاموس : السفلى والسفلة بكسرهما تقيض العلو ، وسفل في خلقه وعلمه ككرم سفلاً ويضم وسفلاً ككتاب وفي الشيء سفلاً بالضم نزل من أعلاه إلى أسفله ، وسفلة الناس بالكسر وكفرحة أسافلهم وغواؤهم ، وفي النهاية :

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٣٣ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٤٢ .

(٣) مشكوة الانوار ص ٥٨ .

(٤) رجال الكشي ص ٢٥٩ .

فقال امرأة من سفلة الناس : السفلة بفتح السين و كسر الفاء : السقاط من الناس والسفالة النذالة ، يقال هو من السفلة ، ولا يقال هو سفلة والعامّة تقول رجل سفلة من قوم سفل ، وليس بعربي* وبعض العرب يخفف فيقول فلان من سفلة الناس فينقل كسرة الفاء إلى السين انتهى .

واقول : ربّما يقرأ سفلة بالتحريك ، جمع سافل ، والحاصل أن السفلة أراذل الناس وأدانيهم ، وقد ورد النهي عن مخالطتهم ومعاملتهم و فسرّ في الحديث بمن لا يبالي ما قال ولا ما قيل له ، وههنا قبول بالشيعّة الموصوفين بالصفات المذكورة ، و حذّر عن مخالطتهم ورغب في مصاحبة هؤلاء .

والجهاد هنا الاجتهاد والسعي في العبادة أو مجاهدة النفس الأمّارة « و عمل لخالفه » أي خالصاً له ، والتعبير بالخالق تعليل للحكم ، وتأكيد له ، فإنّ من كان خالقاً ومعطياً للوجود ، والقوى والجوارح و لجميع ما يحتاج إليه ، فهو المستحقّ للعبادة ولا يجوز عقلاً تشريك غيره معه فيها .

٤٣- ٥ : عن العدّة ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ شيعة علي عليه السلام كانوا خمص البطون ، ذبل الشفاه ، أهل رافة وعلم وحلم ، يعرفون بالرهبانية فأعينوا على ما أنتم عليه بالورع والاجتهاد (١) .

صفات الشيعة : عن أبيه ، عن سعد و الحميري* ، عن أحمد بن محمد رفعه عنه عليه السلام مثله (٢)

محص : عن ابن أبي يعفور عنه عليه السلام مثله وزاد في آخره : والصبر .
بيان : خمص البطن كناية ، عن قلة الأكل أو كثرة الصوم ، أو العفة ، عن أكل أموال الناس ، و ذبل الشفاه ، إما كناية عن الصوم ، أو كثرة التلاوة والدعاء والذكر والخمص بالضم جمع أخمص أو بالفتح مصدر والحمل للمبالغة ، و ربّما يقرأ

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٣٣ .

(٢) صفات الشيعة ص ١٦٧ .

خمساً بضمّتين جمع خميص كرفع و رغيف و الذبل قديراً بالفتح مصدراً والحمل كما مرّ ، أو بالضمّ أو بضمّتين أو كرّكع و الجميع جمع ذابل وقال في القاموس : الخمصة الجوعة ، والمخمصة المجاعة ، وقد خمسه الجوع خمساً ومخمصة وخمص البطن مثثلة الميم خلا ، و قال : ذبل النبات كنصر و كرم ذبلاً وذبولا ذوي ، وذبل الفرس ضمير ، وقى ذابل رقيق لاصق بالليط ، و الجمع ككتب و ركع ، وفي النهاية رجل خمسان و خميص إذا كان ضامر البطن ، و جمع الخميص الخماص ، و منه الحديث « خماص البطون خفاف الظهور » أي أنهم أغفّة عن أموال الناس ، فهم ضامروا البطون من أكلها ، خفاف الظهور من ثقل وزرها انتهى .

والرهبانية هنا ترك زوائد الدنيا و عدم الانهماك في لذاتها أو صلاة الليل كما ورد في الخبر « فأعينوا على ما أنتم عليه » أي أعينونا في شفاعتكم زائداً على ما أنتم عليه من الولاية أو كائنين على ما أنتم عليه و قدورد « أعينونا بالورع » و يحتمل أن يكون المراد بما أنتم عليه من المعاصي أي أعينوا أنفسكم أو أعينونا لدفع ما أنتم عليه من المعاصي و ذمائم الأخلاق أو العذاب المرتب عليها بالورع ، و هذا أنسب لفظاً فإنه يقال أعنه على عدوه .

٣٣ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان عن مفضل بن عمر ، عن أبي أيوب العطّار ، عن جابر قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إنما شيعة عليّ عليه السلام العلماء العلماء ، الذبل الشفاء ، تعرف الرهبانية على وجوههم (١) .

بيان : « تعرف الرهبانية » أي آثار الخوف و الخشوع و ترك الدنيا أو أثر صلاة الليل كما مرّ .

٣٥ - ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير عن المفضل بن عمر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أردت أن تعرف أصحابي فانظر إلى من اشتدّ ورعه ، و خاف خالقه ، و رجا ثوابه ، فاذا رأيت هؤلاء

فهؤلاء أصحابي (١).

توضيح: « أن تعرف أصحابي » أي خلص أصحابي ، والذين ارتضيتهم لذلك « من اشدت ورعه » أي اجتنابه عن المحرمات و الشبهات « و خاف خالقه » إشارة إلى أن من عرف الله بالخالقية ينبغي أن يخاف عذابه و يرجو ثوابه لكمال قدرته عليهما .

٢٦ - ٣٥: عن العدة ، عن البرقي ، عن محمد بن الحسن بن شمون ، عن عبد الله ابن عمرو بن الأشعث ، عن عبد الله بن حماد الأنصاري ، عن عمرو بن أبي المقدام عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : شيعتنا المتبازلون في ولايتنا ، المتحابون في مودتنا ، المتزاورون في إحياء أمرنا الذين إن غضبوا لم يظلموا وإن رضوا لم يسرفوا ، بركة على من جاوروا ، سلم لمن خالطوا (٢)

ل: عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن الحسن بن فضال ، عن ظريف بن ناصح ، عن عمرو بن أبي المقدام عنه عليه السلام مثله (٣)
المشكوة : مرسلًا مثله (٤)

تبیین : « المتبازلون في ولايتنا » الظاهر أن « في » للسببية ، و التبادل بذل بعضهم بعضاً فضل ماله ، والولاية إما بالفتح بمعنى النصرة ، أو بالكسر بمعنى الإمامة و الإمارة ، و الأوّل أظهر ، و الاضافة إلى المفعول ، و التحاب حب بعضهم بعضاً « في مودتنا » أي لأنّ المحبون يحبنا ، أولأنّ المحبّة يودّنا ، أو الاعم ، أولنشر مودتنا و إبقائها بينهم ، و التزاور زيارة بعضهم بعضاً « في إحياء أمرنا » أي لحياء ديننا ، و ذكر فضائلنا و علومنا ، و إبقائها ، لئلا تدرس بغلبة المخالفين و شبهاتهم و في الخصال « لا إحياء » .

« و إن رضوا » عن أحد وأحبّوه « لم يسرفوا » أي لم يجاوزوا الحدّ في المحبة

(١ و ٢) الكافي ج ٢ ص ٢٣٦ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ٣٣ .

(٤) مشكوة الانوار ص ٦١ .

و المعاونة ، والإسراف في المال بعيدها « بركة » أي يصل نفعهم إلى من جاوروه
في البيت ، أوفي المجلس أعم من المنافع الدنيوية والأخروية ، وفي الخصال « لمن
جاوروا » سلم بالكسر أو الفتح أي مسالم ، وعلى الأوّل مصدر ، والحمل للمبالغة
في القاموس السلم بالكسر المسالم والصلح ويفتح .

٤٧- كنز الكرا جكي : عن محمد بن طالب ، عن أبي المفضل الشيباني ، عن عبد الله
ابن جعفر الأزدي ، عن خالد بن يزيد الثقفي ، عن أبيه ، عن حنان بن سدير ، عن
أبيه ، عن محمد بن علي ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال علي لمولاه نوف الشامي
وهو معه في السطح : يانوف أرامق أم نهان ؟ قال : نهان أرمقك يا أمير المؤمنين
قال : هل تدري من شيعتي ؟ قال : لا والله ، قال : شيعتي الذيل الشفاء ، الخمص
البطون ، الذين تعرف الرهبانية والربانية في وجوههم ، رهبان بالليل ، أسد
بالنهار ، الذين إذا جنّهم الليل اتزروا على أوساطهم ، وارتدوا على أطرافهم ، و
صفوا أقدامهم ، وافترشوا جباههم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يجارون إلى الله
في فكرك رقابهم ، وأمّا النهار فحلّماء علماء كرام نجباء أبرار أتقياء .

يانوف شيعتي الذين اتخذوا الأرض بساطاً ، والماء طيباً ، والقرآن شعاراً
إن شهدوا لم يعرفوا ، وإن غابوا لم يفتقدوا ، شيعتي الذين في قبورهم يتزاورون
وفي أموالهم يتواسون ، وفي الله يتبادلون ، يانوف درهم ودرهم ، وثوب وثوب ، وإفلا
شيعتي من لا يهرث هريز الكلب ، ولا يطمع طمع الغراب ، ولم يسأل الناس وإن مات
جوعاً ، إن رأى مؤمناً أكرمه ، وإن رأى فاسقاً هجره ، هؤلاء والله يانوف شيعتي
شروهم مأمونة ، وقلوبهم محزونة ، وحوائجهم خفيفة ، وأنفسهم غفيفة ، اختلف
بهم الأبدان ، ولم تختلف قلوبهم .

قال : قلت : يا أمير المؤمنين جعلني الله فداك ، أين أطلب هؤلاء ؟ قال :
فقال لي : في أطراف الأرض ، يانوف يجيء النبي عليه السلام يوم القيامة آخذاً بحجرة ربه
جلّت أسماؤه ، يعني بحبل الدين وحجرة الدين ، وأنا آخذ بحجزته ، وأهل بيتي
آخذون بحجزتي ، وشيعتنا آخذون بحجزتنا ، فإلى أين ؟ إلى الجنة ورب الكعبة

قالها ثلاثاً .

بيان : في المصباح رمقه بعينه رمقاً من باب قتل أطال النظر ، و النبهان المنتبه من النوم ، و المعنى أنتظر إليّ أم أنت منتبه من النوم من غير نظر ؛ قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ درهم ودرهم أي يواسي إخوانه بأن يأخذ درهماً ويعطي درهماً ، و يأخذ ثوباً ويعطي ثوباً «وإلا فلا» أي وإن لم يفعل ذلك فليس من شيعتي .

٤٨ - و بالاسناد : عن أبي المفضل ، عن جعفر بن محمد العلوي ، عن أحمد ابن محمد الواشي ، عن عاصم بن حميد ، و عن أبي المفضل ، عن محمد بن علي البندار عن الحسن بن علي بن بزيع ، عن مالك بن إبراهيم ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن رجل من قومه يعني يحيى بن أم الطويل أنه أخبره ، عن نوف البكالي قال : عرضت لي إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عَلَيْهِ السَّلَامُ حاجة فاستتبت إليه جندب بن زهير و الربيع بن خثيم و ابن أخته همام بن عباد بن خثيم و كان من أصحاب البرانس ، فأقبلنا معتمدين لقاء أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ فألفينا حين خرج يؤم المسجد فأفضى ونحن معه إلى نقرمبدتين قد أفاضوا في الأحداث تفكّها ، و بعضهم يلهي بعضاً فلما أشرف لهم أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ أسرعوا إليه قياماً فسلموا فرّد النحية ثم قال : من القوم ؟ قالوا : أناس من شيعتك يا أمير المؤمنين فقال لهم خيراً ثم قال : يا هؤلاء مالي لأرى فيكم سمة شيعتنا ، و حلية أحببنا أهل البيت ؟ فأمسك القوم حياء .

قال نوف : فأقبل عليه جندب و الربيع فقالا : ماسمة شيعتكم و صفنهم يا أمير المؤمنين ؟ فتناقل عن جوابهما ، وقال : اتقيا الله أيها الرجال و أحسنا فان الله مع الذين اتقوا و الذينهم معسنون .

فقال همام بن عباد و كان عابداً مجتهداً : أسألك بالذي أكرمكم أهل البيت و خصكم و حباكم ، و فضلكم تفضيلاً إلا أنباتنا بصفة شيعتكم ، فقال : لا تقسم فسأنبئكم جميعاً و أخذ بيدهم فدخل المسجد فستح ركعتين أوجزهما و أكملهما و جلس و أقبل علينا ، و حف القوم به ، فحمد الله و أنشئ عليه و صلى على النبي عَلَيْهِ السَّلَامُ

ثم قال :

أما بعد فإن الله جلّ ثناؤه ، و تقدّست أسماؤه ، خلق خلقه فالزمهم عبادته و كلّهم طاعته ، و قسم بينهم معاشيهم ، و وضعهم في الدنيا بحيث وضعهم ، و هو في ذلك غنيّ عنهم ، لا تنفعه طاعة من أطاعه ، و لا تضرّه معصية من عصاه منهم ، لكنّه علم تعالى قصورهم عمّا تصلح عليه شؤونهم ، و تستقيم به دهماءهم في عاجلهم و آجلهم ، فارتبطهم بأذنه في أمره و نبيه ، فأمرهم تخييراً ، و كلّهم يسيراً ، و أثابهم كثيراً و أماز سبحانه بعدل حكمه و حكمته ، بين الموحف من أنامه إلى مرضاته و محبته ، و بين المبطلين عنها و المستظهر على نعمته منهم بمعصيته . فذلك قول الله عزّ و جلّ «أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا و عملوا الصالحات سواء محياهم و مماتهم ساء ما يحكمون (١) .

ثمّ وضع أمير المؤمنين صلوات الله عليه يده على منكب همام بن عباد فقال : ألا من سأل عن شيعة أهل البيت ، الذين أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم في كتابه مع نبيّه تطهيراً ، فهم العارفون بالله ، العاملون بأمر الله ، أهل الفضائل و الفواضل منطبقهم الصواب ، و ملبسهم الاقتصاد ، و مشيهم التواضع ، بخعوا الله تعالى بطاعته ، و خضعوا له بعبادته ، فمضوا غاضين أبصارهم عمّا حرّم الله عليهم ، و اقفن أسماعهم على العلم بدينهم ، نزلت أنفسهم منهم في البلاء كالذي نزلت منهم في الرخاء رضى عن الله بالقضاء ، فلولا الأجل التي كتب الله لهم لم تستقرّ أرواحهم في أجسادهم طرفة عين ، شوقاً إلى لقاء الله و الثواب ، و خوفاً من العقاب .

عظم الخالق في أنفسهم ، و صغر مادونه في أعينهم ، فهم و الجنة كمن رآها فهم على أرائكها متكئون ، و هم و النار كمن أدخلها فهم فيها يعدّون ، قلوبهم محزونة ؛ و شرورهم مأمونة ، و أجسادهم نحيفة ، و حوائجهم خفيفة ، و أنفسهم غفيفة و معونتهم في الاسلام عظيمة . صبروا أليماً قليلة فأعقبتهم راحة طويلة ، و تجارة مربحة يسرها لهم ربّ كريم ، أناس أكياس ، أرادتهم الدنيا فلم يردوها ، و طلبتهم

فأعجزوها .

أما الليل فصافون أقدامهم ، تالون لأجزاء القرآن يرتلون ترتيباً ، يعظون أنفسهم بأمثاله ، و يستشفون لدائهم بدوائه ، تارة ، وتارة مفترشون جباههم وأكفهم و ركبهم وأطراف أقدامهم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يمجّدون جباراً عظيماً و يجأرون إليه جلّ جلاله في فكك رقابهم ، هذا ليلهم ؛ فأما النهار فحلماء علماء برة أتقياء ، براهم خوف بارئهم فهم أمثال القداح ، يحسبهم الناظر إليهم مرضى وما بالقوم من مرض ، أوقد خولطوا ، و قد خالط القوم من عظمة ربهم ، و شدّة سلطانه أمر عظيم . طاشت له قلوبهم ، و ذهلت منه عقولهم ، فإذا استقاموا من ذلك بادروا إلى الله تعالى بالأعمال الزاكية ، لا يرضون له بالقليل ، و لا يستكثرون له الجزيل ، فهم لأنفسهم متهمون ، و من أعمالهم مشفقون ، إن زكّي أحدهم خاف ممّا يقولون ، و قال : أنا أعلم بنفسى من غيرى ، و ربّي أعلم بى ، اللهم لا تؤاخذنى بما يقولون ، واجعلنى خيراً ممّا يظنون ، واغفر لى ما لا يعلمون ، فانك علام الغيوب ، و سائر العيوب .

هذا و من علامة أحدهم أن ترى له قوّة في دين ، و حزمًا في لين ، و إيماناً في يقين ، و حرصاً على علم ، و فهماً في فقه ، و علماً في حلم ، و كيساً في رفق ، و قصداً في غنى ، و تجملاً في فاقة ، و صبراً في شدّة ، و خشوعاً في عبادة ، و رحمة للمجهود ، و إعطاء في حق ، و رفقاً في كسب ، و طلباً في حلال ، و تعفّفاً في طمع ، و طمعاً في غير طمع أي دنس - و نشاطاً في هدى ، و اعتصاماً في شهوة ، و برّاً في استقامة ، لا يغترّ ما جهله و لا يدع إحصاء ما عمله ، يستبطن نفسه في العمل ، و هو من صالح عمله على و جل يصبح و شغله الذكر ، و يمسي و همّه الشكر ، يبيت حذراً من سنة الغفلة ، و يصبح فرحاً لما أصاب من الفضل و الرحمة ، إن استصعبت عليه نفسه فيما تكره ، لم يعطها سؤلها فيما إليه تشره ، رغبته فيما يبقى ، و زهادته فيما يفنى ، قد قرن العمل بالعلم و العلم بالحلم ، يظلّ دائماً نشاطه ، بعيداً كسله ، قريباً أمله ، قليلاً زلله ، متوقفاً أجله ، خاشعاً قلبه ، ذا كراً ربّه ، قانعة نفسه ، عازباً جهله ، محرراً دينه ، ميتاً

داؤه ، كاظمًا غيظه ، صافيًا خلقه ، آمنًا منه جاره ، سهلًا أمره ، معدومًا كبره
 بيتًا صبره ، كثيرًا ذكره ، لا يعمل شيئًا من الخير رياء ، ولا يتركه حياء .
 الخير منه مأمول ، والشر منه مأمون ، إن كان بين الغافلين كتب في
 الذاكرين ، وإن كان مع الذاكرين لم يكتب من الغافلين ، يفعو عمن ظلمه ، ويعطي
 من حرمه ، ويصل من قطعه ، قريب معروفه ، صادق قوله ، حسن فعله ، مقبل خيره
 مدبر شره ، غايب مكره ، في الزلازل وقور ، وفي المكاه صبور ، وفي الرخاء
 شكور ، لا يحيف على من يبغض ، ولا يأثم فيمن يحب ، ولا يدعي ما ليس له ، ولا
 يجحد ما عليه ، يعترف بالحق قبل أن يشهد به عليه ، لا يضيع ما استحفظه ، ولا يباين
 بالألقاب ، لا يبغي على أحد ، ولا يغلبيه الحسد ، ولا يضار بالجار ، ولا يشمت بالمصاب
 مؤدًا للأمانات ، عامل بالطاعات ، سريع إلى الخيرات ، بطيء عن المنكرات ، يأمر
 بالمعروف ويفعله ، وينهى عن المنكر ويجتنبه ، لا يدخل في الأمور بجهل ولا يخرج
 من الحق بعجز ، إن صمت لم يعيه الصمت ، وإن نطق لم يعيه اللفظ ، وإن ضحك لم يعل
 به صوته ، قانع بالذي قدر له ، لا يجمع به الغيظ ، ولا يغلبيه الهوى ، ولا يقهره الشح
 يخالط الناس بعلم ، و يفارقهم بسلم ، يتكلم ليغنى ، ويسأل ليفهم ، نفسه منه في عناء
 والناس منه في راحة ، أراح الناس من نفسه ، وأتعبها لآخرته ، إن بغى عليه صبر
 ليكون الله تعالى هو المنتصر له ، يقتدي بمن سلف من أهل الخير قبله ، فهو قذوة
 لمن خلف من طالب البر بعده أولئك عمال الله ، ومطايا أمره وطاعته ، وسرج أرضه
 وبريته ، أولئك شيعتنا وأحبتنا ، ومنا ومعنا ، ألا هاشوقًا إليهم ، فصاح همام بن
 عبادة صيحة وقع مغشيًا عليه فحرّ كوه فاذا هو قد فارق الدنيا رحمة الله عليه .
 فاستعبر الربيع باكيًا وقال : لأسرع ما أودت موعظتك يا أمير المؤمنين بآبن
 أخي و لوددت لو أني بمكانه ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : هكذا تصنع المواعظ
 البالغة بأهلها ، أما والله لقد كنت أخافها عليه ، فقال له قائل : فما بالك أنت يا
 أمير المؤمنين ؟ فقال : ويحك ، إن لكل واحد أجلاً لن يعدوه ، و سبباً لن يجاوزه
 فمهلًا لا تعدلها ، فانما نغشها على لسانك الشيطان ، قال : فصلّى عليه أمير المؤمنين

عليه السلام عشية ذلك اليوم ، و شهد جنازته ونحن معه .

قال الراوي عن نوف : فصرت إلى الربيع بن خثيم فذكرت له ما حدثني نوف ، فبكى الربيع حتى كادت نفسه أن تفيض ، وقال : صدق أخي ، لاجرم أن موعظة أمير المؤمنين وكلامه ذلك مني بمرءى ومسمع ، وما ذكرت ما كان من همّام ابن عبادة يومئذ وأنا في بلهنية إلا كدّرها ، ولا شدّة إلا فرّجها .

بيان : قد مرّ هذا الخبر بروايات عديدة في باب صفات المؤمن (١) وشرحناها هناك ، و نوضح ههنا ما يختص بهذه الرواية « نوف » بفتح النون و سكون الواو و قال الجوهري : نوف البكالي كان حاجب عليّ رضوان الله عليه ، قال تغلب : هو منسوب إلى بكالة قبيلة انتهى ، وقيل : هو بالكسر منسوب إلى بكالة قرية باليمن ، و سيأتي الكلام فيه إنشاء الله تعالى « فاستتبت » أي جعلتهما تابعتين لي في المضي إليه و في النسخ هنا الربيع بن خثيم بتقديم المثناة على المثلثة ، و في كتب اللغة و الرجال بالعكس مصغراً و هو أحد الزهاد الثمانية ، و رأيت بعض الطعون فيه و هو المدفون بالمشهد المقدّس الرضوي صلوات الله على مشرقه ، و قال الجوهري : البرنس قلنسوة طويلة ، و كان النّسّاك يلبسونها في صدر الاسلام ، أي كان من الزهاد والعباد المشهورين بذلك ، و في المصباح أفضيت إلى الشيء وصلت إليه .

« مبدّنين » بضمّ الميم و تشديد الدال المفتوحة أي سمانا ملحّمين كما هو هيئة المترفين بالنعم في القاموس البادن و البدين و المبدّن كمعظم الجسيم ، و في أساس اللغة بدنت لما بدّنت أي سمتت لما أسنتت ، يقال : بدن الرجل و بدن بدناً و بدانة فهو بدين و بادن ، و بادني فلان و بدنته أي كنت أبدين ، و رجل مبدان مبطان سمين ضخم و في القاموس أفاضوا في الحديث اندفعوا ، و حديث مفاض فيه و قال : الأحداث ما يتحدّث به ، و قال : فكّهم بمَلَح الكلام تفكيهاً أطرفهم بها ، و هو فكّه وفاكه طيّب النفس ضحوك ، أو يحدث صجبه فيضحكهم ، وفاكهه مازحه وتفكّه تندّم ، و به تمتّع ، و قال : لها لهواً لعب كالتهى و ألهاه ذلك ولهى عنه غفل

(١) راجع ج ٦٧ ص ٣١٥ و ٣٤١ و ٣٦٥ ومثله في كتاب الروضة ج ٧٨ ص ٢٨ .

وترك ذكره كلها كدعالها ولهاناً .

فبفتح أي صلى السبحة وهي النافلة ، و كأنها صلوة التحية . في النهاية قد يطلق التسبيح على صلاة التطوع و النافلة ، و يقال أيضاً للذكر و لصلاة النافلة سبحة ، يقال : قضيت سبحتي ، و إنما خصت النافلة بالسبحة و إن شاركتها الفريضة في معنى التسبيح لأن التسبيحات في الفرائض نوافل ، فقل لصلاة النافلة لأنها نافلة كالتسبيحات و الأذكار في أنها غير واجبة « أجزهما » أي كمأ و « أكملهما » أي كيفية من رعاية حضور القلب والخشوع وغير ذلك « جل » ثناؤه ، عن أن يأتي به كما هو أهله أحد « وتقدست أسماؤه » عن أن تدل على نقص أو عن أن يبلغ إلى كنهها أحد « دهماؤهم » أي أكثرهم أوجاعتهم مع كثرتهم ، في القاموس الدهماء العدد الكثير « فأماز » على بناء الافعال أي ميز و فرّق ، في القاموس مازة يميزه ميّزاً عزله و فرزه كأمازه و ميّزه ، فامتاز و انماز و تميز ، والشئ فضل بعضه على بعض ، و الايجاف الاسراع و إيجاف الخيل و البعير كضهما ، و الوجيف نوع من عدو الابل ، و استعير هنا للاسراع في الطاعات ، و الاستظهار الاستعانة و كأن المراد هنا من يستعين على تحصيل نعمة الله و رزقه المقدّر له بمعصية الله كالخيانة ، و يحتمل أن يكون على القلب أي يستعين بنعمة الله على معصيته « أم حسب الذين اجترحوا السيئات » قال البيضاوي : أم منقطعة ، و معنى الهمة إنكار الحساب و الاجترار الاكتساب « أن نجعلهم » أن نصيرهم « كالذين آمنوا و عملوا الصالحات » مثلهم و هو ثاني مفعولي يجعل ، و قوله « سواء محياهم و مماتهم » بدل منه ، إن كان الضمير للموصول الأوّل لأن المماثلة فيه إذ المعنى إنكار أن يكون حياتهم و مماتهم سيان في البهجة و الكرامة ، كما هو للمؤمنين ، و يدل عليه قراءة حمزة و الكسائي و حفص « سواء » بالنصب على البذل أو الحال من الضمير في الكاف ، أو المفعولية ، و الكاف حال ، و إن كان للثاني فحال منه أو استيناف يبيّن المقتضى للانكار و إن كان لهما فبذل أو حال من الثاني ، و ضمير الأوّل ، و المعنى إنكار أن يستووا بعدالمات في الكرامة أو ترك المؤاخذه كما استووا في الرزق و الصحة في الحياة أو استيناف مقررّ لتساوي محيا كل صنف و مماته في

الهدى والضلال ، و قرىء معاتهم بالنصب على أن محياهم ومعاتهم ظرفان كمقدم الحاج "ساء ما يحكمون" ساء حكمهم هذا ، وبئس شيئاً حكموا به .

و في القاموس الفضية الدرجة الرفيعة في الفضل ، والاسم الفاضلة ، والفواضل الأيادي الجسيمة أو الجميلة ، وقال : بخع نفسه كمنع قتلها غمّاً و بالحقّ بخوعاً أقرّ به وخضع له ، كبخع بالكسر بخاعة و بخوعاً « فمضوا » أي في الطاعة أو إلى الآخرة «خوف بارئهم» أي خالقهم ، و كونه من البري بعيد «هذا» أي خذ هذا ، و هو فصل في الكلام شائع «في طمع» كأنّ في بمعنى «عن» و إن لم يكن مذكوراً في الكتب المشهورة أو بمعنى «مع» فالمراد الطمع من الله «أي دنس» كأنه كلام الكراچكي و يحتمل غيره من الرواة وفي النهاية الطبع بالتحريك الدّنس وأصله من الدنس والوسخ يغشيان السيف ثمّ استعمل فيما يشبه ذلك من الأوزار والأثام وغيرهما من المقابح و منه الحديث أعوذ بالله من طمع يهدي إلى طبع أي يؤدّي إلى شين و عيب ، و منه حديث ابن عبدالعزيز لا يتزوّج من العرب في الموالي إلاّ الطمع الطبع « لا يفرّه» ما جهله» أي من عيوبه والأظهر «ثناء من جهله» كما مرّ والاعتصام الامتناع ، و في القاموس شره كفرح غلب حرصه فهو شره «عازبا» أي غائباً «محرزا» بكسر الراء أو بفتحها «دينه» بالنصب أو الرفع «لم يعيه الصمت» أي لا يصير صمته سبباً لقلة علمه و إعيائه عن بيان الحقّ بل صمته تدبّر وتفكّر أو ليس صمته بسبب الاعياء والعجز عن الكلام بل لمفاسد الكلام ، وهو بعيد لفظاً ، «به» أي بالضحك أو الباء للتعدي «بعلم» أي مع علمه بمن صاحبه ، وأنّه أهل لذلك ، أو لتحصيل العلم ليوافق مامراً ، و إن كان بعيداً . «بسلم» أي مع مسالمة ومصالحة للعداوة ومنازعة و«المطايا» جمع المطيّة وهي الدابة تمطو أي تسرع في مسيرها أي يحملون أوامر الله و طاعاته إلى الخلق ويعلمونهم ويروون لهم أو يتحمّلونها ويعملون بها مسرعين في ذلك «ألاها» الأحرف تنبيه ، وها إمّا اسم فعل بمعنى خذ ، أو حكاية عن تنفّس طويل تحسّراً على عدم لقاءهم و «شوقاً» على الأوّل مصدر فعل محذوف أي أشواق شوقاً ، وعلى الثاني يحتمل ذلك ، وأن يكون علّة لما يدلّ عليه «ها» من التحسّر والتحرّض ، وفي كلامه عليه السلام

في مواضع أخرى «آه آه شوقاً إلى رؤيتهم» وفي القاموس أودى : هلك ، و به الموت ذهب ، وقال البلهنية بضم الباء الرخاء وسعة العيش .

٢٠

(باب)

«(النهي عن التعجيل على الشيعة)»

«(وتمحيص ذنوبهم)»

١ - ب : عن ابن أبي الخطاب ، عن البزنطي ، عن الرضا عليه السلام قال : كان أبو جعفر عليه السلام يقول : لاتعجلوا على شيعتنا ، إن تزل لهم قدم تثبت لهم أخرى (١) .
٢ - ن : عن محمد بن علي بن عمرو البصري ، عن صالح بن شعيب ، عن زيد ابن محمد البغدادي ، عن علي بن أحمد العسكري ، عن عبدالله بن داود بن قبيصة ، عن علي بن موسى القرشي ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : رفع القلم عن شيعتنا فقلت : يا سيدي كيف ذاك ؟ قال : لأنهم أخذ عليهم العهد بالتيقن في دولة الباطل يأمن الناس و يخافون ، و يكفرون فينا ولا نكفر فيهم ، و يقتلون بنا ولا تقتل بهم مامن أحد من شيعتنا ارتكب ذنباً أو خطباً إلا ناله في ذلك غم محص عنه ذنوبه ولو أنه أتى بذنوب بعدد القطر والمطر ، و بعدد الحصى والرمل ، و بعدد الشوك و الشجر ، فان لم ينله في نفسه ففي أهله و ماله ، فان لم ينله في أمر دينه ما يغتم به تخايل له في منامه ما يغتم به فيكون ذلك تمحيصاً لذنوبه (٢) .
٣ - هـ : عن المفيد ، عن الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن أبي حاتم ، عن محمد ابن الفرات ، عن حنان بن سدير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما ثبت الله حب علي عليه السلام في قلب أحد فزلت له قدم إلا ثبتت له قدم أخرى (٣) .

(١) قرب الاسناد ص ١٧١ .

(٢) عيون أخبار الرضا «ع» ج ٢ ص ٢٣٧ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣٢ .

٣ - ل : الأربعمائة قال أمير المؤمنين عليه السلام : اطلب لأخيك عنداً فان لم تجد له عنداً فالتمس له عنداً (١) .

٥ - سن : عن ابن محبوب ، عن زيد الشحام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن وليّ عليّ عليه السلام إن نزل به قدم تثبت أخرى (٢) .

٦ - محص : عن عمر [صاحب] السابريّ قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني لأرى من أصحابنا من يرتكب الذنوب الموبقة ، فقال : يا عمر لا تشنع على أولياء الله ، إنّا وليّنا ليرتكب ذنوباً يستحقّ بها من الله العذاب ، فيبتليه الله في بدنه بالسقم حتّى تمحص عنه الذنوب فان عافاه في بدنه ابتلاه في ماله فان عافاه في ماله ابتلاه في ولده ، فان عافاه من بوائق الدّهر شدّد عليه خروج نفسه ، حتّى يلقي الله حين يلقاه وهو عنه راض ، قد أوجب له الجنّة .

رياض الجنان : باسناده ، عن عمر السابريّ مثله إلى قوله ابتلاه في ولده فان عافاه في ولده ابتلاه الله في أهله ، فان عافاه في أهله ابتلاه بجار سوء يؤذيه ، فان عافاه من بوائق الدّهر إلى آخر الخبر .

٢١

(باب)

«(دخول الشيعة مجالس المخالفين)»

«(و بلاد الشرك)»

١- ما : عن المفيد ، عن الحسين بن أحمد بن المغيرة ، عن حيدر بن محمد ابن نعيم ، عن محمد بن عمر ، عن محمد بن مسعود ، عن محمد بن أحمد النهديّ ، عن معاوية بن حكيم ، عن الثفليسيّ ، عن حماد السمندي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني أدخل بلاد الشرك وإنّ منّ عندنا يقولون : إنمتّ ثمّ حشرت معهم

(١) الخصال ج ٢ ص ١٦١ .

(٢) المحاسن ص ١٥٨ .

قال : فقال لي : يا حماد إذا كنت ثمّ تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قال : قلت : نعم ، قال : فإذا كنت في هذه المدن مدن الاسلام تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قال : فقلت : لا ، قال : فقال لي : إنك إن تمت ثمّ حشرت أمة وحدك ، وسعى نورك بين يديك (١) .

٣ - ما : عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن أبي فاختة قال : كنت أنا وأبوسلمة السراج ويونس بن يعقوب والفضيل بن يسار عند أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام فقلت له : جعلت فداك إنني أحضر مجالس هؤلاء القوم فأذكر كم في نفسي فأبشأ أقول ؟ فقال : يا حسين إذا حضرت مجالس هؤلاء فقل : «اللهم أرنا الرخاء والسرور . فإنك تأتي على ماتريد» (٢) .

بيان : «فإنك تأتي على ماتريد» (٣) أي يريك الله الرخاء والسرور في دينك أو يعطيك الله ثواب ماتريد الفوز به من ظهور دين الحق .

٢٢

«(باب)»

«(في أن الله تعالى انما يعطي الدين الحق)»

«(والايمان والتشيع من أحبه ، وأن)»

«(التواخي لايقع على الدين ، و في ترك)»

«(دعاء الناس الى الدين)»

١- كا : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير عن حمزة بن حمران ، عن عمر بن حنظلة قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا الصخر

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٤٤ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٥٣ في حديث .

(٣) الخطاب مع الله عز وجل وهو الفعال لما يريد .

إنَّ الله يعطي الدنيا من يحبُّ ويُبغضُ (١) ولا يعطي هذا الأمر إلاَّ صفوته من خلقه أنتم والله على ديني ودين آبائي إبراهيم وإسماعيل ، لا أعني عليَّ بن الحسين ولا محمد بن علي وإن كان هؤلاء على دين هؤلاء (٢) .

تبيان : «من يحبُّ ومن يبغضُ» أي من يحبه الله ومن يبغضه الله ، أو من يحبُّ الله ومن يبغض الله ، و الأول أظهر ، «ولا يعطي هذا الأمر» أي الاعتقاد بالولاية واختيار دين الامامية «إلاَّ صفوته من خلقه» أي من اصطفاه و اختاره و فضله من جميع خلقه بسبب طيب روحه و طينته كما مرَّ ، أو المعنى أن ذا المال و الجاه و النعمة في الدنيا يمكن أن يكون محبوباً لله أو مبغوضاً لله ، و ليست سبباً لحب الله ولا علامة له ، بخلاف دين الحق فإنَّ من أوتيهِ يكون لا محالة محبوباً لله مختاراً عنده ، و على الوجهين الغرض بيان فضل الولاية والشكر عليها ، و عدم الشكاية بعد حصولها عن فقر الدنيا و ذلّها و شوائدها ، و حقارة الدنيا و أهلها عند الله ، و أنّها ليست مناط الشرف والفضل .

قوله عليه السلام : «و دين آبائي» والمعنى أن أصول الدين مشتركة في ملل جميع الأنبياء ، و إنّما الاختلاف في بعض الخصوصيات فإنَّ الاعتقاد بالتوحيد و العدل و المعاد ممّا اشترك فيه جميع الملل ، وكذا التصديق بنبوّة الأنبياء ، والاذعان بجميع ما جاؤا به ، و أهمّها الايمان بأوصيائهم ؛ و متابعتهم في جميع الأمور ، و عدم العدول عنهم إلى غيرهم ، كان لازماً في جميع الملل و إنّما الاختلاف في خصوص النبيّ و خصوص الأوصياء و خصوص بعض العبادات فمن أقرَّ بنبينا صلّى الله عليه وآله و بجميع ما جاء

(١) قال بعض المحشين : الحب انجذاب خاص من المحب نحو المحبوب ليجده ، ففيه شوب من معنى الانفعال و هو بهذا المعنى وان امتنع أن يتصف به الله سبحانه لكنه تعالى يتصف به من حيث الاثر كسائر الصفات من الرحمة والغضب وغيرهما ، فهو تعالى يحب خلقه من حيث انه يريد أن يجده و ينعم عليه بالوجود والرزق ونحوهما ، وهو تعالى يحب عبده المؤمن من حيث أنه يريد أن يجده ولا يفوته فينعم عليه بنعمة السعادة و العاقبة الحسنى فالمراد بالمحبة في هذه الروايات المحبة الخاصة .

به و بجميع أوصيائه ولم يعدل عنهم إلى غيرهم فهو على دين جميع الأنبياء .
و يحتمل أن يكون إشارة إلى ما ورد في كثير من الأخبار أن الإقرار بنبيتنا
صلى الله عليه وآله وأوصيائه عليهم السلام كان مأخوذاً على جميع الأنبياء عليهم السلام وأممهم
وقيل : المراد أنه مأخوذ في دين الاسلام نفي الشرك ونصب غير من نصبه الله للإمامة
والرجوع إليه نوع من الشرك ، فالتوحيد الذي هو دين جميع الأنبياء مخصوص
بالشيعة ، وما ذكرنا أوضح وأمتن .

٢ - ك : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن الوشاء ، عن عاصم بن حميد
عن مالك بن أعين الجهني قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : يا مالك إن الله يعطي
الدنيا من يحبّ ويبغض ، ولا يعطي دينه إلا من يحبّ (١) .

سن : عن الوشاء و محمد بن عبد الحميد العطار ، عن عاصم مثله (٢) .

٣ - ك : بالاسناد المتقدم ، عن الوشاء ، عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي
عن عمر بن حنظلة و عن حمزة بن حمران ، [عن حمران] ، عن أبي جعفر عليه السلام
قال : إن هذه الدنيا يعطيها الله البرّ والفاجر ، ولا يعطي الايمان إلا صفوته
من خلقه (٣) .

سن : عن الوشاء مثله (٤) .

بيان : قال الجوهري : صفوة الشيء خالصه و محمد صفوة الله من خلقه و
مصطفاه ، أبو عبيدة : يقال له صفوة مالي و صفوة مالي و صفوة مالي فاذا نزعوا الهاء
قالوا : له صفو مالي بالفتح لا غير (٥) .

٤ - ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن النعمان ، عن

(١) الكافي ج ٢ ص ٢١٥ .

(٢) المحاسن ص ٢٤١ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢١٥ .

(٤) المحاسن ص ٢١٧ ، وهو الذي ذكره تحت الرقم : ٦ فلا تنفل .

(٥) الصحاح ص ٢٤٠١ .

أبي سليمان ، عن ميسر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الدنيا يعطيها الله عزّ وجلّ من أحبّ ومن أبغض ، وإنّ الايمان لا يعطيه إلّا من أحبّ (١) .

٥- سن : عن أبيه ، عن عليّ بن النعمان ، عن أبي سليمان ، عن ميسر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنّ الدنيا يعطيها الله من أحبّ و أبغض ، وإنّ الايمان لا يعطيه إلّا من أحبّ (٢) .

٦- سن : عن الوشاء ، عن عبد الكريم بن عمر و الخثعمي ، عن عمر بن حنظلة ، عن حمزة بن حمّاد ، عن حمران بن أعين ، عن أبي جعفر عليه السلام : قال : إنّ هذه الدنيا يعطاها البرّ والفاجر ، وإنّ هذا الدين لا يعطاه إلّا أهله خاصّة (٣) .

٧- سن : عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن حمزة بن حمران ، عن عمر ابن حنظلة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنّ الله يعطي الدنيا من يحبّ و يبغض ولا يعطي الايمان إلّا أهل صفوته من خلقه (٤) .

٨- سن : عن محمد بن خالد الأشعري ، عن حمزة بن حمران ، عن عمر بن حنظلة قال : بينا أنا أمشي مع أبي عبد الله عليه السلام : في بعض طرق المدينة إذا التفت إليّ فقال : إنّ الله يعطي البرّ والفاجر الدنيا ، ولا يعطي الدين إلّا أهل صفوته من خلقه (٥) .

سن : عن محمد بن عبد الحميد ، عن عاصم بن حميد ، عن عمرو بن أبي المقدام عن رجل من أهل البصرة مثله (٦) .

٩- سن : عن أبيه ، عن حمّاد بن عيسى ، عن حريز ، عن فضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله يعطي المال البرّ والفاجر ، ولا يعطي الايمان إلّا من أحبّ (٧) .

١٠- كا : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن حمزة بن

(١) الكافي ج ٢ ص ٢١٥ .

(٢) المحاسن ص ٢١٦ .

(٣- ٧) المحاسن ص ٢١٧ .

محمد الطيار ، عن أبيه عن أبي جعفر عليه السلام قال : لم تتواخوا على هذا الأمر ولكن تعارفتم عليه (١) .

تبيان : «لم تتواخوا على هذا الأمر» أقول : الخبر يحتمل وجوهاً :

الاول : ما أفاده الوالد قدس الله روحه ، وهو أن التواخي بينكم لم يقع على النشيع ، ولا في هذه النشأة ، بل كانت أخوتكم في عالم الأرواح قبل الانتقال إلى الأجساد ، وإنما حصل تعارفكم في هذا العالم بسبب الدين ، فكشف ذلك عن الأخوة في العليين ، وذلك مثل رجلين كانت بينهما مصاحبة قديمة فافترقا زماناً طويلاً ثم تلاقيافعرف كل منهما صاحبه .

و يؤيده الحديث المشهور عن النبي صلى الله عليه وآله الأرواح جنود مجنّدة ماتعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف ، وهذا الخبر وإن كان عامياً لكن ورد مثله في أخبارنا بأسانيد جمّة .

منها ما روى الصفار في البصائر بأسانيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : والله يا أمير المؤمنين إنني لأحبك ، فقال : كذبت ، فقال الرجل : سبحان الله كأنك تعرف ما في قلبي ، فقال علي عليه السلام : إن الله خلق الأرواح قبل الأبدان بالقي عام ثم عرضهم علينا ، فأين كنت لم أرك ؟ (٢) .

و عن عمارة قال : كنت جالساً عند أمير المؤمنين عليه السلام إذ أقبل رجل فسلم عليه ، ثم قال : يا أمير المؤمنين والله إنني لأحبك ، فسأله ثم قال له : إن الأرواح خلقت قبل الأبدان بالقي عام ثم أسكنت الهواء ، فماتعارف منها ثم ائتلف ههنا ، و ماتناكر منها ثم اختلف ههنا ، وإنّ روحي أنكر روحك (٣) .

و بسنده أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام مثله إلا أنه قال : إن الله خلق الأرواح قبل الأبدان بالقي عام ، فأسكنها الهواء ، ثم عرضها علينا أهل البيت ، فوالله مامننا روح إلا وقد عرفنا بدنه ، فوالله مارأيتك فيها فأين كنت ؟ (٤) .

وروي الصدوق - ره - في العلل بسند موثق عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الأرواح جنود مجنّدة ، فما تعارف منها في الميثاق ائتلف ههنا ، وما تناكر منها في الميثاق اختلف ههنا (١) .

و روى بسند آخر عنه عليه السلام أنّه قال لرجل من أصحابه : ما تقول في الأرواح أنّها جنود مجنّدة ، فما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف ؟ قال : فقلت : إنّنا نقول ذلك ، قال : فأنّه كذلك إنّ الله عزّ وجلّ أخذ على العباد ميثاقهم وهم أظلمة قبل الميلاد ، وهو قوله عزّ وجلّ «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ» (٢) ، الآية قال : فمن أقرّ له يومئذ جاءته ههنا ومن أنكره يومئذ جاء خلافه ههنا .

وقال ابن الأثير في النهاية : فيه الأرواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ، مجنّدة أي مجموعة ، كما يقال ألوف مؤلّفة ، وقناطير ومنعاه الاخبار عن مبدء كون الأرواح وتقدّمها على الأجساد ، أي أنّها خلقت أوّل خلقها على قسمين من ائتلاف واختلاف ، كالجنود المجموعة إذا تقابلت وتواجهت ، ومعنى تقابل الأرواح ما جعلها الله عليه من السعادة والشقاوة والأخلاق في مبدء الخلق ، يقول إنّ الأجساد التي فيها الأرواح تلتقي في الدنيا ، فتألف وتختلف على حسب ما خلقت عليه ، ولهذا ترى الخير ، يحبّ الأخيار ويميل إليهم والشرير يحبّ الأشرار ويميل إليهم انتهى .

وقال الخطابي : خلقت قبلها تلتقي فلما التبست بالأبدان تعارفت بالذکر الأوّل انتهى .

وأقول : استدلّ بهذا الحديث على أمرين : الأوّل خلق الأرواح قبل الأبدان والثاني أنّ الأرواح الانسانية مختلفة في الحقيقة وقد أشبعنا القول في هذه المطالب في كتاب السماء والعالم .

(١) علل الشرائع ج ١ ص ٧٩ ، بتفاوت والذي يأتي بعده في ص ٨٠ من المصدر .

(٢) الاعراف : ١٧٢ .

الثاني : ما قيل إن المعنى أنكم لم تتواخوا على التشيع إذ لو كان كذلك لجرت بينكم جميعاً المواخاة وأداء الحقوق ، وليس كذلك ، بل إنما أنتم متعارفون على التشيع ، يعرف بعضكم بعضاً عليه من دون مواخاة وعلى هذا يجوز أن يكون الحديث وارداً مورد الإنكار ، وأن يكون واقعاً موقع الإخبار ، أو المعنى أن مجرد القول بالتشيع لا يوجب التواخي بينكم ، وإنما يوجب التعارف بينكم وأما التواخي فإنما يوجبه أمور أخر غير ذلك لا يجب بدونها .

الثالث : أن المعنى أنه لم تكن مواخاتكم بعد حدوث هذا المذهب ، و اتصافكم به ، ولكن كانت في حال الولادة وقبلها وبعدها ، فإن المواخاة بسبب اتحاد منشأ الطين والأرواح كما مر ، وهذا يرجع إلى الوجه الأوّل أو قريب منه .

١١ - ٣٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن كليب بن معاوية الصداوي قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : إياكم والناس ، إن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة فتركه وهو يجول لذلك ويطلبه ، ثم قال : لو أنكم إذا كلّمتم الناس قلتم : ذهبنا حيث ذهب الله ، واخترنا من اختار الله واختار الله محمداً واخترنا آل محمد عليه السلام (١) .

بيان : «إياكم والناس» أي احذروا دعوتهم في زمن شدّة التقيّة ، وعلّل ذلك بأن من كان قابلاً للهداية وأراد الله ذلك به «نكت في قلبه نكتة» من نور كناية عن أنه يلقي في قلبه ما يصير به طالباً للحقّ متبيّهاً لقبوله ، في القاموس : النكت أن تضرب في الأرض بقضيب فيؤثر فيها ، والنكتة بالضم النقطة ، ثم بيّن عليه السلام طريقاً لنا لمعارضتهم ، والاحتجاج عليهم وهدايتهم ، بحيث لا يصير سبباً لمزيد تعصّبهم وإضرارهم ، ولا يتضمّن التصريح يكفرهم وضلالهم ، بأن قال : «لو أنكم» و«لو» للتمني و«قلتم» جواب «إذا» «حيث ذهب الله» أي حيث أمر الله بالذهاب إليه «و اخترنا من اختار الله» أي اخترنا الإمامة من أهل بيت اختارهم الله فإن النبيّ

مختار الله ، والعقل يحكم بأنَّ أهل بيت المختار إذا كانوا قابلين للإمامة أولى من غيرهم ، وهذا دليل إقناعي تقبله طباع أكثر الخلق (١) .

١٢- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل ، عن أبي إسماعيل السراج ، عن ابن مسكان ، عن ثابت بن أبي سعدة قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا ثابت مالكم و للناس ؟ كفوا عن الناس ولا تدعوا أحداً إلى أمركم ، فوالله لو أنَّ أهل السماء و أهل الأرض اجتمعوا على أن يضلوا عبداً يريد الله هداة ما استطاعوا ، كفوا عن الناس ولا يقول أحدكم أخي و ابن عمي و جاري ، فإنَّ الله عزَّ وجلَّ إذا أراد بعبد خيراً طيَّب روحه ، فلا يسمع بمعروف إلاَّ عرفه ، ولا بمنكر إلاَّ أنكره ، ثمَّ يقذف الله في قلبه كلمة يجمع بها أمره (٢) .

بيان : قد مرَّ أمثاله في كتاب العدل ، و قد تكلمنا هناك في معنى الهداية والاضلال ، وفهم هذه الأخبار في غاية الاشكال ، ومنهم من أوَّل إرادة الهداية بالعلم أو التوفيق والتأييد الذي استحقَّه بحسن اختياره «ولا يقول أحدكم أخي» أي هذا أخي ترحماً عليه ، لإرادة هدايته «طيَّب روحه» أي جعلها قابلة لفهم الحقِّ و قبوله ، إمَّا في بدو الخلق أو بعده في عالم الأجساد ، والكلمة التي يقذفها في قلبه هي اعتقاد الإمامة ، فإنَّها جامعة لإصلاح جميع أموره في الدارين ، ولا يشتهيه عليه أمر من الأمور .

١٣- ٥ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى عن محمد بن مروان ، عن الفضيل قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ندعو الناس إلى هذا الأمر؟ فقال : يا فضيل إنَّ الله إذا أراد بعبد خيراً أمر ملكاً فأخذ بعنقه حتى أدخله

(١) ولعل المراد : قولوا ذهبنا إلى بيت ذهب الله إليه وهو بيت عبد المطلب ، واخترنا .

من ذلك البيت من اختاره الله ، و هو محمد صلى الله عليه و آلِه ، فلما ذهب محمد «س» لم نرجع عن ذلك البيت ، بل اخترنا من ذلك البيت المختار من كان تالياً له صلى الله عليه وآله يصلح لان يقوم مقامه وهو على بن أبي طالب رأس العترة الطاهرة .

في هذا الأمر طائعاً أو كارهاً (١) .

١٦ - ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أبيه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : اجعلوا أمركم هذا لله ، ولا تجعلوه للناس ، فإنه ما كان لله فهو لله ، وما كان للناس فلا يصعد إلى السماء ، ولا تخاصموا بدينكم الناس ، فإن المخاصمة ممرضة للقلب ، إن الله عز وجل قال لنبيه عليه السلام : «إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء» وقال : «أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين» (٢) ذروا الناس فإن الناس أخذوا عن الناس ، وإنكم أخذتم عن رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي عليه السلام ولا سواء ، وإنتي سمعت أبي يقول : إذا كتب الله على عبد أن يدخله في هذا الأمر كان أسرع إليه من الطير إلى وكره (٣) .

تبيان : «اجعلوا أمركم هذا» أي دينكم ودعوتكم الناس إليه «الله» بأن تدعوا الناس إليه في مقام تعلمون رضی الله فيه ، ولا تدعوا في مقام التقية فإنه نهى الله عنه «ولا تجعلوه للناس» باظهار الفضل ، وحب الغلبة على الخصم ، والعصية فتدعوهم في مقام التقية أيضاً فيعود ضرره عليكم وعلينا ، فإنه «ما كان لله» أي خالصاً لوجهه تعالى «فهو لله» أي يقبله الله ، ويثيب عليه ، أو ما كان لله في الدنيا فهو لله في الآخرة ، ومآلها واحد «فلا يصعد إلى السماء» أي لا يقبل ، إشارة إلى قوله تعالى «إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه» (٤) «ولا تخاصموا بدينكم» أي لاتجادلوا مجادلة يكون غرضكم فيها المغالبة والمعاندة ، بالقاء الشبهات الفاسدة ، لا ظهور الحق ، فإن المخاصمة على هذا الوجه تمرض القلب بالشك والشبهة ، والأغراض الباطلة ، وإن كان غرضكم إجبارهم على الهداية ، فإنها ليست بيدكم كما قال تعالى لنبيه : «إنك لا تهدي من أحببت» وقال «أفأنت تكره الناس» .

و قوله عليه السلام «ذروا الناس» يحتمل أن يكون المراد به أن غرضكم من

(١) (٣) الكافي ج ٢ : ٢١٣ .

(٢) (٢) القصص : ٥٦ . يونس : ٩٩ .

(٣) (٤) فاطر : ١٠ .

المجادلة إن كان ظهور الحق لكم فلاحاجة لكم إلى ذلك ، فإن حقيقتكم أظهر من ذلك ، فانتم أخذتم دينكم عن الله بالآيات المحكمات ، و عن رسول الله ﷺ بالأخبار المتواترة من الجانبين ، وعن علي عليه السلام المقبول من الطرفين ، وهم أخذوا من الأخبار الموضوعة المنمية إلى النواصب والمعاندين ، والشبهات الواهية التي يظهر بأدنى تأمل بطلانها ، ولاسواء مأخذكم ومأخذهم ، وكرر الطائر عشه .

١٥ - ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن عثمان بن عيسى ، عن ابن أذينة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل خلق قوماً للحق فإذا مر بهم الباب من الحق قبلته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه ، وإذا مر بهم الباطل أنكرته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه ، وخلق قوماً لغير ذلك ، فإذا مر بهم الباب من الحق أنكرته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه ، وإذا مر بهم الباب من الباطل قبلته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه (١) .

بيان : « خلق قوماً للحق » كأن اللام للعاقبة ، أي عالماً بأنهم يختارون الحق أو يختارون خلافه « وإن كانوا لا يعرفونه » قيل هذا مبني على أنه قديحكم الانسان بأمر ويدعن به ، وهو مبني على مقدمة مركوزة في نفسه لا يعلم بها أو بابتناء إذعانه عليها ، والغرض من ذكره في هذا الباب أن السعي لامتدخلك كثير في الهداية وإنما هو لتحصيل الثواب فلا ينبغي فعله في موضع التقية لعدم ترتب الثواب عليه .

١٦ - ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الحميد بن أبي العلا عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور ، فأضاء لها سمعه وقلبه ، حتى يكون أحرص على ما في أيديكم منكم وإذا أراد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء فأظلم لها سمعه وقلبه ، ثم تلا هذه الآية « فمن ير الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء » (٢) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢١٤ .

(٢) المصدر نفسه ، والآية في الانعام : ١٢٥ .

بيان : كأن النكت في الأول كناية عن التوفيق لقبول الحق أو إفاضة علم يقيني ينتش فيه « فأضاء له سمعه وقلبه » أي يسمع الحق ويقبله بسهولة ، و يصير طالباً لدين الحق ، وفي الثاني كناية عن منع اللطف منه ، لعدم استحقاقه لذلك فيخلّي بينه وبين الشيطان ، فينكت في قلبه الشكوك والشبهات « فمن يرد الله أن يهديه » قيل أي يعرفه طريق الحق ويوفقّه للإيمان « يشرح صدره للإسلام » فيتسبّع له ويفسح مافيه مجاله ، وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهتأة لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه « ومن يرد أن يضله » أي يمنع عنه لطفه « يجعل صدره ضيقاً حرجاً » بحيث ينبوع قبول الحق فلا يدخله الإيمان « كأنما يصعد في السماء » شبهه بمبالغة في ضيق صدره بمن يزاوّل ما لا يقدر عليه ، فإن صعود السماء مثل فيما يبعد عن الاستطاعة .

١٧- ك : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حمران ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة بيضاء ، وفتح مسامع قلبه ، و وكل به ملكاً يسدّده ، وإذا أراد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء وسدّ مسامع قلبه ، و وكل به شيطاناً يضله (١) .

٢٣

(((باب آخر)))

« (في أن السلامة والغنا في الدين ، وما أخذ) » ❀

❀ « (على المؤمن من الصبر على ما يلحقه في الدين) » ❀

١- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن أيوب بن الحر ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل « فوқаه الله سيئات ما مكروا » فقال : أما لقد بسطوا عليه و قتلوه ، ولكن أتدرون ما وقاه ؟ وقاه أن يفتنوه في دينه (٢) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢١٤ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢١٥ ، والاية في غافر : ٤٠ .

تبيان : « فوَّاه الله » الضمير راجع إلى مؤمن آل فرعون ، حيث توكل على الله ، وفوَّض أمره إليه ، حين أراد فرعون قتله ، بعد أن أظهر إيمانه بموسى ووعظهم ودعاهم إلى الايمان فقال : «وَأُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ » فوَّاه الله سيئات مامكروا» أي صرف الله عنه شدايد مكرهم ، قال بعض المفسرين : إنه جاء مع موسى حتى عبر البحر معه ، و قيل إنهم همَّوا بقتله فهرب إلى جبل فبعث فرعون رجلين في طلبه فوجداه قائماً يصلي و حوله الوحوش صفوفاً فخافا فرجعا هاربين ، والخبر يردُّ هذين القولين كما يردُّ قول من قال إنَّ الضمير راجع إلى موسى عليه السلام ، و يدلُّ على أنَّهم قتلوه «لقد بسطوا عليه» أي أيديهم في القاموس بسط يده مدّها ، و الملائكة باسطوا أيديهم أي مسلطون عليهم ، كما يقال بسطت يده عليه أي سلط عليه ، و في بعض النسخ «سطوا عليه» في القاموس سطا عليه وبه سطواً وسطوة صال أو قهر بالبسط انتهى .

و «ما» في قوله « ما وَّاه » موصولة أو استفهامية وفي القاموس الفتنة بالكسر الضلال والاثم والكفر والفضيحة ، والاضلال وفتنهُ وفتنهُ أوقعه في الفتنة كفتنهُ وأفتنهُ فهو مفتن ومفتون لازم متعد كافتنن فيهما .

٢-٥: عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن أبي جيلة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كان في وصية أمير المؤمنين عليه السلام أصحابه : اعلّموا أنَّ القرآن هدى الليل والنهار ، و نور الليل المظلم ، على ما كان من جهد وفاقة ، فاذا حضرت بليّة فاجعلوا أموالكم دون أنفسكم ، وإذا نزلت نازلة فاجعلوا أنفسكم دون دينكم فاعلموا أنَّ الهالك من هلك دينه ، والحريب من حرب دينه ، ألا وإنَّه لا فقر بعد الجنة ، ألا وإنَّه لا غنى بعد النار ، لا يفكُّ أسيرها ولا يبرأ ضيرها (١) .

تبيين : « هدى الليل والنهار » إضافة للمصدر إلى ظرف الزمان ، و قيل : يحتمل أن يكون الليل والنهار كناية عن الباطل والحق كما قال تعالى : «وهديناه النجدين» (٢) «نور الليل المظلم» الظاهر أنَّ الليل المظلم كناية عن زمان الشدة

والبلاء ، فقوله «على ما كان» متعلق بالمظلم ، أي كونه مظلماً بناءً «على ما كان من جهده» أي مشقة وفاقه فالمعنى أن القرآن في أحوال الشدة والفاقة منور للقلب ، و مذهب للهم لما فيه من المواعظ والنصائح ، ولأنه يورث الزهد في الدنيا فلا يبالي بما وقع فيها ، ويحتمل أن يكون المعنى أنه نور في ظلم الجهالة والضلالة ، و على أي حال كان من أحوال الدنيا ، من مشقة وفقر وغير ذلك ، أي ينبغي أن يرضى بالشدة والفاقة مع نور الحق والهداية ، ومن في قوله «من جهده» للبيان أو التبويض والتفريع في قوله «فاذا حضرت» بهذا الصق وقال ابن ميثم : أراد بالفاقة الحاجة إلى ما ينبغي من الهداية والكمال النفساني (١) ولا يخفى ما فيه .

والمراد بالبليّة ما يمكن دفعه بالمال ، وبالنزلة ما لا يمكن دفعه إلاّ ببذل النفس أو ببذل الدين ، أو بالبليّة في أمور الدنيا ، والنزلة في أمور الآخرة ، والمراد بهامالا تقيّة فيه، وإلاّ فالتقيّة واجبة «من هلك دينه» إمّا بذها به بالمرّة أو بتقصه بترك الفرائض وارتكاب الكبائر ، أو الأعمّ و في المصباح حرب حرباً من باب تعب أخذ جميع ماله فهو حريب ، و حرب على البناء للمفعول فهو محروب ، و في القاموس حربه حرباً كطلبه طلباً أسلب ماله فهو محروب وحريب ، والجمع حربي وحرباء ، وحريته ماله الذي سلب أو ماله الذي يعيش به «لا تقربعد الجنة» أي بعد فعل ما يوجبها ، وكذا قوله «بعد النار» أي بعد فعل ما يوجبها .

ثمّ بيّن عليه السلام عدم الغناء مع استحقاق النار ببيان شدة عذابها ، من حيث إن أسيرها و المقيّد فيها بالسلاسل والأغلال لا يفك أبداً «ولا يبرأ ضريرها» أي من عمى عينه فيها أو من ابتلي فيها بالضرّ ، أو المراد عدم فك أسيرها في الدنيا من قيد الشهوات وعدم براء من عمى قلبه في الدنيا بالكفر ، والأوّل أظهر، وفي القاموس الضيرير الذاهب البصر ، والمريض المهزول ، وكل ماخالطه ضرّ .

٣ - ٣٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن حماد ، عن ربعي ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سلامة الدّين و صحّة البدن خير من المال ، والمال زينة من

زينة الدنيا حسنة (١) .

٣ : عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد ، عن ربيع عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله (٢) .

بيان : «سلامة الدين» أي مما فيه شائبة الشرك من العقائد الباطلة والأعمال القبيحة «وصحة البدن» من الأمراض البدنية «خير» من زوائد المال أمّا خيرية الأولى فظاهرة ، و أمّا الثانية فلائنه ينتفع بالصحة مع عدم المال ولا ينتفع بالمال مع فقد الصحة ، و المال أي المال الصالح والحلال زينة حسنة لكن بشرط أن لا يضرّ بالدّين .

٤ - ٣ عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن فضال ، عن يونس بن يعقوب ، عن بعض أصحابه قال : كان رجل يدخل على أبي عبدالله عليه السلام من أصحابه فصبر زماناً لا يحجّ فدخل عليه بعض معارفه فقال له : فلان ما فعل ؟ قال : فجعل يضجع الكلام فظنّ [أنّه] إنّما يعني الميسرة والدنيا ، فقال أبو عبدالله عليه السلام : كيف دينه ؟ فقال : كما تحبّ ، فقال : هو والله الغنى (٣) .

سن : عن ابن فضال مثله إلا أنّ فيه فصبر حيناً ، إلى قوله : بعض معارفه ممّن كان يدخل عليه معه ، إلى قوله : يظنّ أنّه إنّما عني ، إلى قوله : كيف حاله في دينه (٤) .

بيان : فصبر زماناً في بعض النسخ «فغبر زمان» أي مضى ، وفي بعضها فغبر زماناً أي مكث ، في القاموس غبر غبوراً مكث وذهب ضدّ «فلان ما فعل» أي كيف حاله ؟ ولم تأخر عن الحجّ ؟ «قال» أي بعض الأصحاب الراوي «فجعل» أي شرع بعض المعارف «يضجع الكلام» أي يخفضه أو يقصر ولا يصرّح بالمقصود ، ويشير إلى سوء حاله لئلاّ يغمّ الإمام عليه السلام بذلك ، كما هو الشائع في مثل هذا المقام ، قال في القاموس : أضجعت الشيء أخفضته ، وضجّع في الأمر تضجيعاً قصر «فظنّ» في

بعض النسخ يظن ، وهو أظهر «أنما يعني» أنما بفتح الهمزة (١) وما موصولة وهي اسم أن كقوله تعالى : «واعلموا أنما غنمتم من شيء» (٢) أو ما كافة مثل قوله : أنما إلهكم إله واحد» (٣) وعند الزمخشري أنه يفيد الحصر كالمكسور ، فعلى الأول مفعول يعني وهو عائد ما ، محذوف ، وتقديره أن ما يعنيه ، والميسرة خبر أن . وعلى الثاني الميسرة مفعول يعني ، وعلى التقديرين المستتر في يعني راجع إلى الإمام عليه السلام «كما تحب» أي على أحسن الأحوال ، «فقال هو والله الغني» أقول تعريف الخبر باللام المفيد للحصرو تأكيده بالقسم للتنبيه على أن الغنا الحقيقي ليس إلا الغنا الأخروي ، الحاصل بسلامة الدين ، كما روى عن النبي ﷺ أنه قال : الفقر الموت الأحمر ، فقيل له : الفقر من الدينار والدرهم ؟ فقال : لا ولكن من الدين .

٥- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان عن داود بن فرقد عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : أخذ الله ميثاق المؤمن على أن لا تصدق مقالته ، ولا ينتصف من عدوه ، وما من مؤمن يشفي نفسه إلا بفضيحتها لأن كل مؤمن ملجم (٤) .

بيان : «على أن لا تصدق» أي على الصبر على أن لا تصدق مقالته في دولة الباطل ، أو أهل الباطل مطلقاً ، و الانتصاف الانتقام ، وفي القاموس : انتصف منه استوفى حقه منه كاملاً حتى صار كل على النصف سواء ، كاستنصف منه «يشفي نفسه» يقال : شفاء يشفيه من باب ضرب فاشفى هو ، وهو من الشفاء بمعنى البرء من الأمراض و يستعمل في شفاء القلب من الأمراض النفسانية و المكارة القلبية كما يستعمل في

(١) ذكر هذا التوجيه بناء على نسخته «ظن أنما يعني الخ» وأما على نسخة الكافي

الطبوعة وهكذا المحاسن «ظن أنه أنما يعني» فانما بكسر الهمزة ، والوجه ظاهر .

(٢) الانفال : ٤١ .

(٣) الكهف : ١١٠ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٢٤٩ .

شفاء الجسم من الأمراض البدنية وكون شفاء نفسه من غيظ العدو موجباً لفضيحتها ظاهر ، لأن الانتقام من العدو مع عدم القدرة عليه يوجب الفضيحة والمذلة ، و مزيد الاهانة ، والضمير في «فضيحتها» راجع إلى النفس «لأن كل مؤمن ملجم» قيل يعني إذا أراد المؤمن أن يشفي غيظه بالانتقام من عدوه افتضح و ذلك لأنه ليس بمطلق العنان خلع العذار (١) يقول ما يشاء و يفعل ما يريد ، إذ هو مأمور بالتيقّة و الكتمان ، و الخوف من العصيان ، و الخشية من الرحمان ، و لأن زمام أمره بيد الله سبحانه لأنه فوّض أمره إليه ، فيفعل به ما يشاء ممّا فيه مصلحته و قيل أي ممنوع من الكلام الذي يصير سبباً لحصول مطالبه الدنيوية في دولة الباطل .

وأقول : يحتمل أن يكون المعنى أنه ألجمه الله في الدنيا ، فلا يقدر على الانتقام في دول اللثام أو ينبغي أن يلجم نفسه و يمنعها عن الكلام ، أي الفعل الذي يخالف التقيّة كما مرّ ، و قال في النهاية : فيه من سئل عما يعلمه فكتمه ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة : الممسك عن الكلام ممثّل بمن ألجم نفسه بلجام ، ومنه الحديث يبلغ العرق منهم ما يلجمهم ، أي يصل إلى أفواههم ، فيصير لهم بمنزلة اللجام يمنعهم عن الكلام .

٦ - ٤ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ؛ و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً عن ابن محبوب ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه و آله : إن الله أخذ ميثاق المؤمن على بلایا أربع أشدّها عليه مؤمن يقول بقوله يحسده ، أو منافق يقفو أثره ، أو شيطان يغويه ، أو كافر يرى جهاده فما بقاء المؤمن بعدهذا (٢) .

(١) العذار - بالكسر - ما سال من اللجام على خد الفرس ، أو ما يضم حبل الخطام الى رأس البعير ، ويكنى عنه بالحياء ، يقال للمنهك في النى المتبع هواه : خلع عذاره أي الحياء ، يعني أنه يقول و يفعل وما يبالي بشيء كالداية بلارسن ، تجمع و تطمح .

بيان : «على بلایا أربع» ، قيل أي إحدى بلایا للعطف بأو ، وللحديث الرابع (١) وأربع مجرور صفة للبلایا «و أشدّها» خبر مبتدأ محذوف أي هي أشدّها ، والضمير المحذوف راجع إلى «إحدى» والضمير المجرور راجع إلى البلایا ، و«مؤمن» مرفوع وهو بدل أشدّها ، وإبدال النكرة من المعرفة جائز إذا كانت النكرة موصوفة بحوقوله تعالى : «بالنّاصية ناصية كاذبة» (٢) و «أو منافق» عطف على أشدّها ، وفي بعض النسخ «أيسرها» وقال بعضهم : أيسرها صفة لبلایا أربع ، وفيه إشعار بأنّ للمؤمن بلایا آخر أشدّ منها ، قال : وفي بعض النسخ أشدّها بدل أيسرها فيفيد أنّ هذه الأربع أشدّ بلایاه ، وقوله : «مؤمن» خبر مبتدأ محذوف أي هو مؤمن ، وقيل إنّ أيسرها مبتدأ ومؤمن خبره وإنّ أشدّها أولى من أيسرها ، لثلاثينا في قوله عليه السلام ، فيما بعد : «ومؤمن يحسده وهو أشدّهنّ عليه» (٣) و «مؤمناً يحسده وهو أشدّهم عليه» (٤) وفيه أنّ أيسرها أو أشدّها صفة لما تقدّم فلا يتمّ ما ذكر وكون هذه الأربع أيسر من غيرها لا ينافي أن يكون بعضها أشدّ من بعض ، ولو جعل مبتدأ كما زعم لزم أن لا يكون المؤمن الحاسد أشدّ من المنافق ، وما بعده وهو مناف لما سيأتي .

وأقول : يمكن أن يكون أو للجمع المطلق بمعنى الواو ، فلانحتاج إلى تقدير إحدى ، ويكون أشدّها مبتدأ ومؤمن خبره ، وعبر عن الأوّل بهذه العبارة لبيان الأشديّة ، ثمّ عطف عليه ما بعده كأنّه عطف على المعنى ولكلّ من الوجوه السابقة وجه ، وكون مؤمن بدل أشدّها أوجه .

«يقول بقوله» أي يعتقد مذهبه ، ويدّعي التشيع ، لكنّه ليس بمؤمن كامل

(١) يعني الحديث الرابع في باب ما أخذ الله على المؤمن لكتاب الإيمان والكفر

من الكافي ، وهو الذي يأتي تحت الرقم ٨ .

(٢) الملق : ١٥ و ١٦ .

(٣) يعني في الحديث الاتي تحت الرقم ٨ .

(٤) يعني في الحديث الاتي تحت الرقم ١٢ .

بل يغلبه الحسد «أو منافق يفتق أثره» أي يتبعه ظاهراً وإن كان منافقاً أو يتتبع عيوبه فيذكرها للناس ، وهو أظهر «أو شيطان» أي شيطان الجنّ أو الأعمّ منه ومن شيطان الانس «يغويه» أي يريد إغواءه وإضلاله عن سبيل الحقّ بالوساوس الباطلة كما قال تعالى حاكياً عن الشيطان : «لأقعدنّ لهم صراطك المستقيم» (١) الآية وقال سبحانه : «وكذلك جعلنا لكلّ نبيّ عدوّاً شياطين الانس والجنّ يوحى بعضهم إلى بعض ذخرف القول غروراً» (٢) وقال : «وإنّ الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإنّ أطعموهم إنكم لمشركون» ، (٣) وربما يقرأ يفتوّيه على بناء التفعيل ، أي ينسبه إلى الغواية وهو بعيد «أو كافر يرى جهاده» أي لازماً فيضربه بكلّ وجه يمكنه «فما بقاء المؤمن بعد هذا» استفهام إنكار أي كيف يبقى المؤمن على إيمانه بعد الذي ذكرنا ، ولذا قلّ عدد المؤمنين ، وألا يبقى في الدنيا بعد هذه البلياء والهموم والغوم ، ألا يبقى جنس المؤمن في الدنيا إلّا قليل منهم .

٧- ٥ : عن العدة ، عن البرقيّ ، عن ابن عيسى ، عن ابن مسكان ، عن أبي عبدالله عليه السلام : قال : ما أفلت المؤمن من واحدة من ثلاث ولربّما اجتمعت الثلاثة عليه : إمّا بعض من يكون معه في الدار يغلق عليه بابه يؤذيه ، أو جاره يؤذيه ، أو من في طريقه إلى حوائجه يؤذيه ، ولو أنّ مؤمناً على قلّة جبل لبعث الله عزّ وجلّ إليه شيطاناً يؤذيه ، و يجعل الله له من إيمانه أنساً لا يستوحش معه إلى أحد .

بيان : «ما أفلت المؤمن» أي ما تخلّص ، في المصباح أفلت الطائر وغيره إفلاتاً تخلّص وأفلته إذا أطلقته وخلّصته ، يستعمل لازماً ومتعدّياً ، والظاهر أنّ «بعض» مبتدأ و «يؤذيه» خبره ، ويحتمل أن يكون بعض خبر مبتدأ مجذوف و يؤذيه صفة أو حالاً و «يغلق» على بناء المجهول أو المعلوم والأوّل أظهر فبابه نائب الفاعل ، و ضمير عليه راجع إلى ما يرجع إليه المستتر في يكون وجملة يغلق حال ، عن ضمير

(١) الاعراف : ١٦ .

(٢) الانعام : ١١٢ .

(٣) الانعام : ١٢١ .

يكون أي داخل في داره يكون معه فيها ، والمراد بالشیطان إما شیطان الجن لأن معارضته للمؤمن أكثر أوشيطان الانس ، وذكروا لتسليط الشياطين والكفرة على المؤمنين وجوهاً من الحكمة : الأول أنه لكفارة ذنوبه ، الثاني أنه لاختبار صبره وإدراجه في الصابرين ، الثالث أنه لتزهيده في الدنيا لثلاث يفتتن بها ويطمئن إليها فيشق عليه الخروج منها ، الرابع توسله إلى جناب الحق سبحانه في الضراء ، و سلوكه مسلك الدعاء ، لدفع ما يصيبه من البلاء ، فترتفع بذلك درجته ، الخامس وحشته عن المخلوقين وأنسه برب العالمين ، السادس إكرامه برفع الدرجة التي لا يبلغها الانسان بكسبه ، لأنه ممنوع من إيلام نفسه شرعاً وطبعاً ، فاذا سلط عليه في ذلك غيره أدرك ما لا يصل إليه بفعله كدرجة الشهادة مثلاً ، السابع تشديد عقوبة العدو في الآخرة ، فانه يوجب سرور المؤمنين به .

والغرض من هذا الحديث وأمثاله حث المؤمن على الاستعداد لتحمل النوائب والمصائب وأنواع البلاء بالصبر والشكر ، والرضا بالقضاء .

٨ - ٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن ابن أبي نصر ، عن داود بن سرحان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أربع لا يخلو منهن المؤمن أو واحدة منهن مؤمن يحسده ، وهو أشد هناً عليه ، و منافق يقفو أثره ، أو عدو يجاهده ، أو شيطان يغويه (١) .

بيان : «أربع» أي أربع خصال «أو واحدة» أي أو من واحدة «مؤمن يحسده» أي حسد مؤمن «وهو أشد هناً عليه» لأن صدور الشر من القريب المجانس أشد وأعظم من صدوره من البعيد المخالف ، لتوقع الخير من الأول دون الثاني «أو عدو» أي مجاهر بالعداوة يجاهده بلسانه و يده .

٩ - ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عثمان بن عيسى ، عن محمد بن عجلان قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام : فشكا إليه رجل الحاجة ، فقال : اصبر فإن الله سيجعل لك فرجاً ، قال : ثم سكنت ساعة ، ثم أقبل علي الرجل فقال : أخبرني

عن سجن الكوفة كيف هو ؟ فقال : أصلحك الله ضيق منتن وأهله بأسوء حال ، قال :
فإنما أنت في السجن فتريد أن تكون فيه في سعة ؟ أما علمت أن الدنيا سجن
المؤمن (١) .

محض : عن ابن عجلان مثله إلا أن فيه فقال : أصلحك الله فيه أصحابه
بأسوء حال .

بيان : «فإن الله سيجعل لك فرجاً» أي بتهيئة أسباب الرزق كما قال سبحانه :
«سيجعل الله بعد عسر يسراً» ، و قال : «ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من
حيث لا يحتسب» (٢) أو بالموت فإن للمؤمن بعده السرور والراحة والجور كما
يوميء إليه ما بعده «الدنيا سجن المؤمن» هذا الحديث مع تتممة «وجنة الكافر» منقول
من طرق الخاصة والعامة قال الراوندي^١ ره في ضوء الشهاب بعد نقل هذه الرواية :
شبه رسول الله ﷺ المؤمن بالمسجون ، من حيث هو ملجم بالأوامر والنواهي
مضيق عليه في الدنيا ، مقبوض على يده فيها ، مخوف بسيات العقاب ، مبتلى
بالشهوات ، ممتحن بالمصائب ، بخلاف الكافر الذي هو مخلوع العذار ، متمكن من
شهوات البطن والفرج ، بطيبة من قلبه ، و انشراح من صدره ، مخلى بينه وبين
ما يريد ، على ما يسوّل له الشيطان ، لا ضيق عليه ، ولا منع ، فهو يغدو فيها و
يروح ، على حسب مراده وشهوة فؤاده ، فالدنيا كأنها جنة له يتمتع بملاذتها ، و
يتمتع بنعيمها كما أنها كالسجن للمؤمن ، صارفاله عن لذاته ، مانعاً من شهواته .
وفي الحديث أنه قال ﷺ لفاطمة عليها السلام : يا فاطمة تجرعي مرارة الدنيا
لحلاوة الآخرة ، وروي أن يهودياً تعرض للحسن بن علي عليه السلام وهو في شظف (٣)
من حاله و كسوف من باله ، و الحسن عليه السلام راكب بغلة فارهة عليه ثياب حسنة

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٥٠ .

(٢) الطلاق الآية ٧ و ٢٠ .

(٣) الشظف - محرقة - ضيق العيش و شدته ، يقال : هو في شظف من العيش :

أي ضيقه .

فقال : جدك يقول : إن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ، فأنا في السجن وأنت في الجنة فقال عليه السلام : لو علمت مالك وما يرقب لك من العذاب ، لعلمت أنك مع هذا الضرر ههنا في الجنة ، ولو نظرت إلى ما أعد لي في الآخرة لعلمت أنني معذب في السجن ههنا انتهى .

و أقول : فالكلام يحتمل وجهين أحدهما أن تكون المعنى أن المؤمن غالباً في الدنيا بسوء حال و تعب وخوف ، والكافر غالباً في سعة وأمن ورفاهية ، فلا ينافي كون المؤمن نادراً بحال حسن ، والكافر نادراً بمشقة ، وثانيهما أن يكون المعنى أن المؤمن في الدنيا كأنه في سجن لأنه بالنظر إلى حاله في الآخرة وما أعد الله له من النعيم كأنه في سجن ، وإن كان بأحسن الأحوال بالنظر إلى أهل الدنيا ، و الكافر بعكس ذلك لأن نعيمه منحصر في الدنيا ، و ليس له في الآخرة إلا أشد العذاب ، فالدنيا جنته ، وإن كان بأسوأ الأحوال ، و ظهر وجه آخر مما ذكرنا سابقاً .

١٠- ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن سنان ، عن عمار بن مروان ، عن سماعة بن مهران ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله جعل وليه في الدنيا غرضاً لعدوه (١) .

بيان : « الغرض » بالتحريك هدف يرمى فيه أي جعل محبة في الدنيا هدفاً لسهام عداوة عدوه ، وحيله و شروره .

١١ - ٣٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن محمد بن علي ، عن إبراهيم الحذاء عن محمد بن صغير ، عن جدته شعيب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الدنيا سجن المؤمن فأى سجن جاء منه خير (٢) .

بيان : فأى سجن استفهام للانكار ، و المعنى أنه ينبغي للمؤمن أن لا يتوقع الرفاهية في الدنيا .

١٢ - ٣٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن

أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من مؤمن إلا وقد وكل الله به أربعة : شيطاناً يغويه يريد أن يضله ، و كافراً يقاتله ، و مؤمناً يحسده ، و هو أشدُّهم عليه ، و منافقاً يتبع عنراته (١) .

بيان : « يريد أن يضله » بيان ليغويه لثلاث يتوهم أنه يقبل إغواءه و يؤثر فيه ، بل إنما ابتلاؤه به بسبب أنه يوسوسه و هو يشغل بمعارضته ، و قد مرَّ أن الشيطان يحتمل الجنَّ و الانس و الأعمى ، « و كافراً يقاتله » و في بعض النسخ « يقاتله » و في المصباح غاله غولاً من باب قال : أهلكه ، و اغتاله قتله على غرّة ، و الاسم الغيلة بالكسر « يتبع » كي علم أو على بناء الافتعال ، أي يتفحص و يتطلّب عنراته أي معاصيه التي تصدر عنه أحياناً على الغفلة و عيوبه .

١٣-٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن عمرو بن شمر عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : إذا مات المؤمن خلّي على جيرانه من الشياطين عدد ربيعة و مضر ، كانوا مشغولين به (٢) .

بيان : « خلّي على جيرانه » على بناء المعلوم و الإسناد مجازي لأن موته صار سبباً لاشتغال شياطينه بجيرانه ، أو هو على بناء المجهول ، و التعدية بعلى ، لتضمن معنى الاستيلاء أي ترك على جيرانه أو خلّي بين الشياطين المشغولين به أيام حياته و بين جيرانه ، و الحاصل أن الشياطين كانوا مشغولين بإضلاله و وسوسته ، لأن إضلاله كان أهمّ عندهم ، أو بإيذائه و حثّ الناس عليه ، فإذا مات تفرّقوا على جيرانه لإضلالهم أو إيذائهم ، و قيل : الباء للسببية و ضمير كانوا إمّا راجع إلى الشياطين أو الجيران ، أي كان الشياطين ممنوعين عن إضلال الجيران بسببه ، لأنّه كان يعظمهم و يهديهم ، أو كان الجيران ممنوعين عن المعاصي بسببه ، و كأنّه دعاء إلى ذلك قال الجوهري : يقال : شغلتُ بكذا على مالم يسمّ فاعله ، و اشتغلت . و لا يخفى ما فيه و « ربيعة » كقبيلة و « مضر » كصرد قبيلتان عظيمتان من العرب يضرب بهما المثل في الكثرة ، و هما في النسب ابنا نزار بن معدّ بن عدنان . و مضر الجد السابع

عشر للنبي ﷺ

١٤ - ٣٥ : عن العدة ، عن سهل ، عن يحيى بن المبارك ، عن عبدالله بن جبلة عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما كان ولا يكون و ليس بكائن مؤمن إلا وله جار يؤذيه ، ولو أن مؤمناً في جزيرة من جزائر البحر لانبعث له من يؤذيه (١) .

محصى : عن إسحاق مثله .

بيان : كأن المراد بالجار هنا أعم من جار الدار والرفيق والمعامل والمصاحب وفي الحديث الجار إلى أربعين داراً « لانبعث له » أي من الشيطان ، وفي بعض النسخ « لانبعث الله له » كما في التمهيد فإسناد على المجاز ، يقال بعثه كمنعه أرسله كابتعته فانبعث .

١٥ - ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما كان فيما مضى ولا فيما بقي . لا فيما أنتم فيه ، مؤمن إلا وله جار يؤذيه (٢) .

بيان : « ولا فيما بقي » أي فيما يأتي « ولا فيما أنتم فيه » أي وليس فيما أنتم فيه .

١٦ - ٣٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية ابن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : ما كان ولا يكون إلى أن يقوم الساعة مؤمن إلا وله جار يؤذيه (٣) .

١٧ - شى : عن أبي خالد الكابلي قال : قال علي بن الحسين عليه السلام : لوددت أنه أذن لي فكلّمت الناس ثلاثاً ثم صنع الله بي ما أحب ، قال بيده على صدره ثم قال : ولكنّها عزمة من الله أن نصبر ، ثم تلا هذه الآية « ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وأن تبصروا وتتقوا فان ذلك

من عزم الأمور ، وأقبل يرفع يده ويضعها على صدره (١)

بيان : الغرض أن الله تعالى لم يؤذن لنا في دولة الباطل أن نظهر الحق علانية ، ونخرج ما في صدورنا من علوم لا يحتملها الناس ، ولو كنا مأذونين لأظهرناها ولم نبال بما أصابنا منهم ، ولكن الله عزم علينا بالصبر والتقية في دول الظالمين ، و لذا أشار ﷺ بيده إلى صدره ، فإن العلم مكتوم فيه ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن ههنا لعلماً جماً لو وجدت له حملة (٢) .

١٨- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن يزيد ، عن محمد بن سنان يرفعه إلى أبي عبدالله ﷺ قال : أخذ الله ميثاق المؤمن على أن لا يقبل قوله ، ولا يصدق حديثه ، ولا ينتصف من عدوه ، ولا يشفي غيظه إلا بفضيحة نفسه ، لأن كل مؤمن ملجم (٣) .

١٩- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن أبي الخطاب ، عن ابن أسباط ، عن مالك عن مسمع بن مالك ، عن سماعة ، عن أبي عبدالله ﷺ أنه قال : يا سماعة لا ينك المؤمن من خصال أربع : من جاري يؤذيه ، وشيطان يغويه ، ومنافق يقفوا أثره ، ومؤمن يحسده ثم قال : يا سماعة أما إنه أشدهم عليه ، قلت : كيف ذاك ؟ قال : إنه يقول فيه القول فيصدق عليه (٤)

(١) تفسير المباشي ج ١ ص ٢١٠ ، والاية في آل عمران ١٨٦ .

(٢) نهج البلاغة - عبده - ج ٢ ص ١٢٨ .

(٣ و ٤) الخصال ج ١ ص ١٠٩ .

٢٢

* (باب) *

« (الفرق بين الايمان والاسلام و بيان) »

« معانيهما ، و بعض شرائطهما »

الايات

البقرة : رَبَّنَا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرّيتنا أمة مسلمة لك - إلى قوله تعالى -
 إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لربّ العالمين * ووصى بها إبراهيم بنه ويعقوب
 يا بنيّ إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتنّ إلاّ وأنتم مسلمون * أم كنتم شهداء إذ
 حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك
 إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً و نحن له مسلمون (١) .

و قال عزّ وجلّ : يا أيّها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا
 خطوات الشيطان إنّهُ لكم عدوٌّ مبين (٢) .

آل عمران : إنّ الدين عند الله الاسلام - إلى قوله تعالى - : فان حاجّوك
 فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن و قل للذين أوتوا الكتاب والأُمّيين ءأسلمتم فان
 أسلموا فقد اهتدوا (٣) .

وقال سبحانه : قال الحواريّون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بانّا مسلمون
 - إلى قوله تعالى - و قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا و بينكم أن لا نعبد
 إلاّ الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتّخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فان تولّوا فقولوا
 اشهدوا بأنّا مسلمون (٤) .

وقال سبحانه : ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين (٥)

(٢) البقرة : ٢٠٨ .

(١) البقرة : ١٢٨ - ١٣٣ .

(٤) آل عمران : ٥٢ - ٦٤ .

(٣) آل عمران : ١٩ - ٢٠ .

(٥) آل عمران : ٦٧ .

و قال تعالى : ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون - إلى قوله تعالى - أفغير دين الله يبغون و له أسلم من في السماوات والأرض طوعاً و كرهاً وإليه يرجعون ؎ قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل و إسحاق - إلى قوله - : ونحن له مسلمون ؎ ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين (١) .

و قال تعالى : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتنَّ إلا وأنتم مسلمون ؎ واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا (٢) .

النساء : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت و يسلموا تسليماً (٣) .

و قال تعالى : يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتيئنا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمنَّ الله عليكم فتيئنا إنَّ الله كان بما تعملون خبيراً (٤) .

المائدة : اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً (٥) .

و قال تعالى : يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمناً بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم (٦) .

و قال سبحانه : و إذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي و برسولي قالوا: آمنا و اشهد بأننا مسلمون (٧) .

الانعام : و أمرنا لنسلم لربِّ العالمين و قال تعالى : فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام (٨) .

-
- | | |
|--------------------------|----------------------------|
| (١) آل عمران : ٨٥ - ٨٠ . | (٢) آل عمران : ١٠٢ - ١٠٣ . |
| (٣) النساء : ٦٥ . | (٤) النساء : ٩٤ . |
| (٥) المائدة : ٣ . | (٦) المائدة : ٤١ . |
| (٧) المائدة : ١١١ . | (٨) الانعام : ٧١ و ١٢٥ . |

هود : فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو
فهل أنتم مسلمون (١) .

يوسف : توفني مسلماً وألحقني بالصالحين (٢) .

الحجر : ربما يودّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين (٣) .

النحل : كذلك يتمّ نعمته عليكم لعلكم تسلمون (٤) .

وقال تعالى : ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكلّ شيء وهدى ورحمة وبشرى
للمسلمين (٥) .

وقال سبحانه : قل نزّله روح القدس من ربك بالحقّ لنثبتّ الذين آمنوا
وهدى وبشرى للمسلمين (٦) .

الانبياء : قل إنّما يوحى إليّ أنّما إليكم إله واحد فهل أنتم مسلمون (٧) .

الحج : فالهكم إله واحد فله أسلموا وبشّر المخبتين (٨) .

النمل : و أوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وقال تعالى : وأسلمت مع
سليمان لله ربّ العالمين (٩) .

وقال سبحانه : وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم إنّ تسمع إلاّ من يؤمن
بآياتنا فهم مسلمون وقال تعالى : إنّما أمرت أن أعبد ربّ هذه البلدة الذي حرّمها
وله كلّ شيء وأمرت أن أكون من المسلمين (١٠) .

القصص : الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون ❖ وإذا يتلى عليهم
قالوا آمنا به إنّهُ الحقّ من ربّنا إنّنا كنّا من قبله مسلمين (١١) .

(١) هود : ١٤ .

(٢) يوسف : ١٠١ .

(٣) الحجر : ٢ .

(٤) النحل : ٨١ .

(٥) النحل : ٨٩ .

(٦) النحل : ١٠٢ .

(٧) الانبياء : ١٠٨ .

(٨) الحج : ٣٤ .

(٩) النمل : ٤٢ و ٤٣ .

(١٠) النمل : ٨١ و ٩١ .

(١١) القصص : ٥٢ - ٥٣ .

العنكبوت : و قولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلينا وإلهمك واحد ونحن له مسلمون (١) .

الروم : وما أنت بهادي العمى عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون (٢) .

الزمر : أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين (٣) .

الزخرف : الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون (٤) .

الحجرات : قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم -إلى قوله تعالى- : يمشون عليك أن أسلموا قل لا تمثوا عليّ إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين (٥) .

الذاريات : فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين ؎ فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين (٦) .

التحريم : عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكنّ مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات (٧) .

القلم : أفنجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون (٨) .

الجن : وأنامنا المسلمون ومنّا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا ورشداً (٩)

تفسير : «واجعلنا مسلمين لك» (١٠) قيل أي مخلصين لك، من أسلم لك وجهه أو مستسلمين من أسلم إذا استسلم وانقاد ، والمراد طلب الزيادة في الاخلاص و

(١) العنكبوت : ٤٦ .

(٢) الروم : ٥٨ .

(٣) الزمر : ٢٢ .

(٤) الزخرف : ٦٩ - ٧٠ .

(٥) الحجرات : ١٣ - ١٧ .

(٦) الذاريات : ٣٥ - ٣٦ .

(٧) التحريم : ٦ .

(٨) القلم : ٣٣ و ٣٤ .

(٩) الجن : ١٤ ،

(١٠) البقرة : ١٢٨ .

الاذعان ، أو الثبات عليه «ومن ذرّيتنا» أي واجعل بعض ذرّيتنا «أمة» أي جماعة يؤمنون أي يقصدون و يقتدى بهم ، وقيل أراد بالأمة أمة محمد ﷺ و عن الصادق عليه السلام : هم أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً ، و في رواية العياشي (١) عنه عليه السلام أنه أراد بالأمة بني هاشم خاصة «إذ قال له ربه أسلم» تدلّ هذه الآيات على أن الاسلام قديطلق على أعلا مدارج الايمان « و وصّى بها» أي بالملة أو راجع إلى أسلمت بتأويل الكلمة أو الجملة «اصطفى لكم الدين» أي دين الاسلام الذي هو صفوة الأديان «فلا تموتن» ظاهره النهي عن الموت على خلاف حال الاسلام ، والمقصود هو النهي عن أن يكونوا على خلاف تلك الحال إذ اماتوا و الأمر بالثبات على الاسلام (٢) كقولك لا تصلّ إلا و أنت خاشع ، و تغيير العبادة للدلالة على أن موتهم لا على الاسلام موت لا خير فيه وأن من حقّه أن لا يحلّ بهم «ونحن له مسلمون» حال من فاعل نعبد ، أو مفعوله أو منهما ، ويحتمل أن يكون اعتراضاً .

«في السلم كافة» (٣) قال: البيضاوي (٤) السّلم بالكسر والفتح الاستسلام والطاعة و لذلك يطلق في الصلح ، و الاسلام ، و فتحه ابن كثير و نافع و الكسائي و كسره الباقون و«كافة» اسم للجملة لأنّها تكفّ الأجزاء من التفرّق ، حال من الضمير أو السّلم لأنّها تؤنّث كالجرب ، و المعنى استسلموا لله و أطيعوه جملة ظاهراً و باطناً

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ٦١ .

(٢) المراد بالاسلام معناه اللنوى ، وهو التسليم لامر الله ، والجملة كناية عن مواظبتهم على طاعة الله والاجتناب عن معاصيه في كل الاحوال ، و ذلك لان الموت لا يعلم وقته حتى يسلم الله حينذاك فيفوز بالسعادة وحسن الخاتمة ، بل الموت متوقع في كل حال وهو لا يؤمن على نفسه منه في حال من الحالات ، حتى يجترىء و يعارض ربه بالمعاصي في تلك الحالة فعلى المؤمن الذي يرغب في حسن الختام والفوز بالسعادة جزماً وقطعاً أن يكون في كل حالاته مسلماً لله عزوجل حتى يأتيه الموت ، وهو مسلم .

(٣) البقرة : ٢٠٨ .

(٤) انوار التنزيل ص ٥٣ .

والخطاب للمنافقين أو ادخلوا في الاسلام بكليتنكم ، ولا تخلطوا به غيره ، والخطاب لمؤمني أهل الكتاب ، فانهم بعد إسلامهم عظموا السبب و حرّموا الابل و ألبانها ، أو في شرايع الله تعالى كلّها : بالايمان بالأنبياء و الكتب جميعاً ، و الخطاب لأهل الكتاب ، أو في شعب الاسلام و أحكامه كلّها ، فلا تخلّوا بشيء و الخطاب للمسلمين «ولا تتبعوا خطوات الشيطان» بالتفرّق والتفريق «إنه لكم عدوّ مبين» ظاهر العداوة انتهى . و في الكافي والعباشي (١) ، عن الباقر عليه السلام «في السلم» في ولايتنا ، والعباشي عن الصادق في ولاية علي عليه السلام وعنهما عليهما السلام أمروا بمعرفتنا ، و في العبّاشي ، عن الصادق عليه السلام خطوات الشيطان ولاية الأوّّل والثاني ، و في تفسير الامام عليه السلام (٢) في السلم في المسالمة إلى دين الاسلام «كافة» جماعة ادخلوا فيه ، و ادخلوا في جميع الاسلام فتقبّلوه و اعملوا به ، ولا تكونوا ممّن يقبل بعضه و يعمل به ، و يأبى بعضه و يهجره ، قال : ومنه الدخول في قبول ولاية علي عليه السلام فأنه كالدخول في قبول نبوة رسول الله ، فأنه لا يكون مسلماً من قال إنّ محمداً رسول الله عليه السلام فاعترف به ، ولم يعترف بأنّ علياً وصيه و خليفته و خير أئمته وقال : خطوات الشيطان ما يتخطى بكم إليه من طرق الغي و الضلالة ، و يأمركم به من ارتكاب الأثام الموبقات .

«إنّ الدين عند الله الاسلام» (٣) أي لادين مرضي عند الله سوى الاسلام ، وهو التوحيد و التدرّع بالشرع الذي جاء به محمد عليه السلام «أسلمت وجهي لله» أي أخلصت نفسي و جعلتني له لا أشرك فيها غيره ، قيل عبّر عن النفس بالوجه لأنّه أشرف الأعضاء الظاهرة ، و مظهر القوى و الحواس «ومن اتبعن» أي وأسلم من اتبعني «والأُميين» أي الذين لا كتاب لهم كمشركي العرب «أسلمتم» كما أسلمت لما وضحت لكم الحجّة أم أنتم بعد على كفركم ؟ «فان أسلموا فقد اهتدوا» أي فقد نفقوا أنفسهم بأن أخرجوها من الضلال . «نحن أنصار الله» (٤) أي أنصار دينه «واشهد بأننا مسلمون» أي في

(١) تفسير العبّاشي ج ١ ص ١٠٢ .

(٢) تفسير الامام ص ٢٦٤ .

(٣) آل عمران : ١٩ .

(٤) آل عمران : ٥٢ .

القيامة حين يشهد الرسل «إلى كلمة سواء بيننا وبينكم» (١) أي لا يختلف فيها الكتب و الرسل و تفسيرها ما بعدها « أن لا نعبد إلا الله، أي نوحده بالعبادة و نخلص فيها «ولا نشرك به شيئاً» أي لا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة ولا نراه أهلاً لأن يعبد «ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً» كعزيز والمسيح والأخبار وإطاعتهم فيما أحدثوا من التحريم و التحليل «فان تولّوا» عن التوحيد «فقولوا اشهدوا بأننا مسلمون» أي لزمتمكم الحجة فاعترفوا بأننا مسلمون دونكم أو اعترفوا بأنكم كافرون بما نطقت به الكتب ، و تطابقت عليه الرسل «ولكن كان حنيفاً» أي مائلاً عن العقائد الزائفة «مسلماً» أي متقاداً لله .

« بعد إذ أنتم مسلمون » (٢) وقع الاسلام هنا مقابلاً للكفر « أغير دين الله ييغون» أي أبعد هذه الايات و الحجج تطلبون ديناً غير دين الاسلام «و له أسلم من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً» قيل أي عند الميثاق كما روي عن ابن عباس و قيل أي أقرّ بالعبودية وإن كان فيهم من أشرك في العبادة كقوله تعالى: «و لئن سألتهم من خلقهم ليقولنّ الله» (٣) و قيل أسلم المؤمن طوعاً و الكافر كرهاً عند الموت ، و قيل أي استسلم له بالانقياد و الذلة ، وقيل معناه أكره قوم على الاسلام و جاء قوم طائعين ، و هو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كرهاً أي فرقاً من السيف ، وقال الحسن : الطوع لأهل السماوات خاصة ، و أما أهل الأرض فمنهم من أسلم طوعاً و منهم من أسلم كرهاً ، و قد روى العياشي (٤) عن الصادق عليه السلام أنها نزلت في القائم عليه السلام و في رواية أخرى تلاها فقال : إذا قام القائم لا تبقى أرض إلاّ نودي فيها شهادة أن لا إله إلاّ الله وأنّ محمداً رسول الله «و إليه يرجعون» أي إلى جزائه يصيرون .

« قل آمنا بالله » خطاب للنبي ﷺ بأن يقول عن نفسه و عن أمته قال

(٢) آل عمران : ٨١ .

(١) آل عمران : ٦٤

(٣) الزخرف : ٨٧ .

(٤) تفسير العياشي ج ١ ص ١٨٢ .

الطبرسي "قدس سره" : فان قيل : ما معنى قوله : «ونحن له مسلمون» بعدما سبق الاقرار بالايمان على التفصيل ؟ قلنا : معناه ونحن له مسلمون بالطاعة والانتقاد في جميع ما أمر به ونهى عنه ، وأيضاً فان أهل الملل المخالفة للإسلام ، كانوا يقرؤون كلهم بالايمان ، ولكن لم يقرؤوا بلفظة الاسلام ، فلماذا قال : «ونحن له مسلمون» . «ومن يتبع» أي يطلب «غير الاسلام ديناً» يدين به «فلن يقبل منه» بل يعاقب عليه «وهو في الآخرة من الخاسرين» أي من الهالكين لأن الخسران زهاب رأس المال ، وفي هذا دلالة على أن من ابتغى غير الاسلام ديناً لن يقبل منه ، فدل ذلك على أن الدين و الاسلام و الايمان واحد ، وهي عبارات عن معبر واحد انتهى (١) .

«حق» تقاته (٢) أي حق تقواه وما يجب منها ، وهو استغراغ الوسع في القيام بالواجبات ، والاجتناب عن المحرمات ، وفي المعاني (٣) والعياشي (٤) سئل الصادق عليه السلام عن هذه الآية قال : يطاع ولا يعصى ، ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر ، والعياشي (٥) عنه عليه السلام أنه سئل عنها فقال : منسوخة ، قيل : وما نسخها ؟ قال : قول الله «فاتقوا الله ما استطعتم» (٦) . «ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون» أي لا تكونن على حال سوى حال الاسلام إذا أدر ككم الموت ، في المجمع عن الصادق عليه السلام و أنتم مسلمون بالتشديد ، و معناه مستسلمون لما أتى به النبي ﷺ منقادون له (٧) والعياشي (٨) عن الكاظم عليه السلام أنه قال لبعض أصحابه : كيف تقرأ هذه الآية «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم» ماذا ؟ قال : «مسلمون» فقال : سبحان الله يوقع عليهم الايمان فيسميهم مؤمنين ، ثم يسألهم الاسلام ، و الايمان فوق الاسلام ، قال : هكذا يقرأ في قراءة زيد ، قال : إنما هي في قراءة علي عليه السلام وهو التنزيل الذي نزل به جبرئيل عليه السلام على محمد ﷺ «إلا و أنتم

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ٤٧٠ .

(٢) آل عمران : ١٠٢ .

(٣) معاني الاخبار ص ٢٤٠ ، (٤) تفسير العياشي ج ١ ص ١٩٤ .

(٥) التناوين : ١٦ . (٧) مجمع البيان ج ٢ ص ٤٨٢ .

مسلمون، لرسول الله ثم الامام من بعده .

« واعتصموا بحبل الله » (١) قيل : بدينه الاسلام ، أو بكتابه لقوله ﷺ :
القرآن حبل الله المتين ، استعار له الحبل ، وللوثوق به الاعتصام ، من حيث إن
التمسك به سبب النجاة ، عن الردي ، كما أن التمسك بالحبل الموثوق به سبب
السلامة من التردّي وقال علي بن إبراهيم : الحبل التوحيد والولاية (٢) والعباشي عن
الباقر عليه السلام آل محمد هم حبل الله المتين الذي أمر بالاعتصام به فقال : « فاعتصموا بحبل
الله جميعاً ولا تفرّقوا » وعن الكاظم : علي بن أبي طالب حبل الله المتين وفي مجالس
الصدوق : نحن الحبل .

و أقول : وقدم الأخبار في ذلك وشرحها في كتاب الامامة (٣)
« جميعاً » أي مجتمعين عليه « ولا تفرّقوا » أي ولا تفرّقوا عن الحق بايقاع
الاختلاف بينكم ، وروى علي بن إبراهيم (٤) عن الباقر عليه السلام أن الله تبارك وتعالى
علم أنهم سيفترقون بعد نبينهم ويختلفون ، فنهاهم عن التفرّق كما نهى من كان قبلهم
فأمرهم أن يجتمعوا على ولاية آل محمد ولا يفرّقوا .

« فيما شجر بينهم » (٥) أي فيما اختلف بينهم أو اختلف « حرجاً مما قضيت » أي ضيقاً
مما حكمت به « ويسلموا تسليماً » أي وينقادوا لك انقياداً بظاهرهم و باطنهم ، وفي
الكاظم عن الباقر عليه السلام (٦) لقد خاطب الله أمير المؤمنين عليه السلام في كتابه في قوله : « ولو
أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً
رحيماً » فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم » قال : فيما تعاقبوا
عليه لئن أمات الله محمداً لا يردوا هذا الأمر في بني هاشم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً

(١) آل عمران : ١٠٣ .

(٢) تفسير القمي ص ٩٨ ، العبّاشي ج ١ ص ١٩٩ .

(٣) راجع ج ٢٤ ص ٨٢ - ٨٥ .

(٤) تفسير القمي ص ٩٨ . (٥) النساء : ٦٥ .

(٦) الكافي ج ١ ص ٣٩١ .

مما قضيت عليهم ، من القتل أو العفو «ويسلموا تسليماً» وقال علي بن إبراهيم : (١)
«جاؤك يا علي» قال : هكذا نزلت .

اقول : وسأتي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنها نزلت في مثل ذلك ، و بالجملة
تدل على أن الايمان مشروط بالتسليم و الانقياد التام .

«إذا ضربتم في سبيل الله» (٢) أي سافرتم للغزو «فتبشروا» أي فاطلبوا بيان الأمر
وميزوا بين الكافر والمؤمن ، وقرىء «فتبشروا» في الموضوعين أي توقفوا وتأمنوا حتى
تعلموا من يستحق القتل ، والمعنيان متقاربان ، يعني لاتعجلوا في القتل لمن أظهر
إسلامه ظناً منكم بأنه لاحقيقة لذلك «ولاتقولوا لمن ألقى إليكم السلام» وقرىء
السلم بغير ألف وهما بمعنى الاستسلام والانقياد ، وفسر السلام بتحية الاسلام أيضاً
والعياشي (٣) نسب قراءة السلام إلى الصادق عليه السلام «لست مؤمناً» وإنما فعلت ذلك
خوفاً من القتل «تبتغون عرض الحياة الدنيا» أي تطلبون ماله الذي هو حطام سريع
الزوال ، و هو الذي يبعثكم على العجلة و ترك التثبت ، «فعند الله مغام كثيرة»
تغنيكم عن قتل أمثاله لماله «كذلك كنتم من قبل» أي أوّل ما دخلتم في الاسلام ، و
تفوّتهم بكلمتي الشهادة ، فحصنت بها دماءكم و أموالكم ، من غير أن تعلم مواطأة
قلوبكم ألسنتكم «فمن الله» عليكم بالاشتهار بالايمان ، والاستقامة في الدين
«فتبشروا» وافعلوا بالداخلين في الاسلام ما فعل الله بكم ، ولاتبادروا إلى قتلهم ظناً
بأنهم دخلوا فيه اتقاء و خوفاً ، و تكريرها تأكيد لتعظيم الأمر ، و ترتيب الحكم
على ما ذكر من حالهم «إن الله كان بما تعملون خبيراً» عالماً به و بالغرض منه
فلاتتهافتوا في القتل ، ولا تحالوا فيه .

وقال علي بن إبراهيم (٤) وغيره : إنها نزلت لما رجع رسول الله صلى الله عليه وآله
من غزوة خيبر ، و بعث أسامة بن زيد في خيل إلى بعض اليهود في ناحية فدك
ليدعوهم إلى الاسلام و كان رجل من اليهود يقال له : مرداس بن نهيك الفدكي في
بعض القرى ، فلما أحسن بخیل رسول الله صلى الله عليه وآله جمع أهله وماله وصار في ناحية الجبل

(١) تفسير القمي ص ١٣٠ .

(٢) النساء : ٩٤ .

(٣) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٦٨ .

(٤) تفسير القمي ص ١٣٤ .

فَأَقْبَلَ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَمَرَّ بِهِ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَطَعَنَهُ فَفَتَنَلَهُ فَلَمَّا رَجَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَفَلَا شَقِيتَ الْغَطَاءَ عَنْ قَلْبِهِ ، لَأَمَّا قَالَ بِلِسَانِهِ قَبْلَتْ ، وَلَأَمَّا كَانَ فِي نَفْسِهِ عَلِمَتْ ، فَحَلَفَ أُسَامَةُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ لَا يِقَاتِلَ أَحَدًا شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَتَخَلَّفَ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي حُرُوبِهِ وَ أَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ « وَ لَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ » الْآيَةَ .

وفي رواية العامة أن مرداساً أضاف إلى الكلمتين السلام عليكم ، وهي تؤيد قراءة السلام وتفسيره بتحية الاسلام .

و أقول : لا يخفى أن أُسَامَةَ فعله الأخير كان أشنع من فعله الأوّل ، وكان عنده أشدّ وأفحش منهما ، وهذا منه دليل على أنه كان من المنافقين .

« اليوم أكملت لكم دينكم » (١) قد مرّ أنّها نزلت بعد نصب أمير المؤمنين عليه السلام يوم الغدير ، فتدلّ على أن الامامة داخله في الدين و الاسلام و أن بها كماله .

« لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر » (٢) أي صنع الذين يقعون في إظهار الكفر سريعاً إذا وجدوا منه فرصة « من الذين قالوا آمناً بأفواههم » أي من المنافقين والباء متعلّقة بقالوا لا بآمنّا ، والواو يحتمل الحال ، والعطف ، والآية تدلّ على أن الايمان باللسان لا ينفع ما لم يوافق القلب .

« وإذا أوحيت إلى الحواريين » روى العياشي (٣) عن الباقر عليه السلام : ألهموا « بأننا مسلمون » أي مخلصون .

« فمن ير الله أن يهديه » (٤) أي يعرفه الحق ويوفقه للايمان « يشرح صدره للإسلام » فيتسع له و يفسح فيه مجاله ، و هو كناية عن جعل القلب قابلاً للحقّ

(٢) المائدة : ٤١ .

(١) المائدة : ٣ .

(٣) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٥٠ ، والآية في المائدة : ١١١ .

(٤) الانعام : ١٢٥ .

مهيئاً لحلوله فيه ، مصفى عما يمنعه وينافيه ، في المجمع (١) قد وردت الرواية الصحيحة أنه لما نزلت هذه الآية سئل رسول الله ﷺ عن صدر ماهو ؟ فقال : نور يقذفه الله في قلب المؤمن فيشرح صدره و يتفسح ، قالوا : فهل لذلك أمانة يعرف بها ؟ فقال : نعم و الانابة إلى دار الخلود و التجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله .

«فان لم يستجيبوا لكم» (٢) أيها المؤمنون من دعوتهم إلى المعارضة ، أو أيها الكافرون من دعوتهم إلى المعاونة «فاعلموا أنما أنزل بعلم الله» أي متلبساً بما لا يعلمه إلا الله ، ولا يقدر عليه سواه «وأن لا إله إلا هو» لأنه العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر عليه غيره ، لظهور عجز المدعوين «فهل أنتم مسلمون» أي ثابتون على الاسلام ، راسخون فيه ؟ أو داخلون في الاسلام مخلصون فيه .

«توفني مسلماً» يدل (٣) على إطلاق الاسلام على الايمان الكامل «والحقني بالصالحين» أي في الرتبة والكرامة .

«ربما يودُّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين» (٤) أي إذا عاينوا في القيامة حالهم وحال المسلمين ، قالوا : ياليتنا كنّا مسلمين و في تفسيري العياشي و علي بن إبراهيم (٥) عن الباقر و الصادق عليه السلام : إذا كان يوم القيامة نادى مناد من عند الله لا يدخل الجنة إلا مسلم فيومئذ يودُّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين و في المجمع (٦) مرفوعاً عن النبي ﷺ قال : إذا اجتمع أهل النار في النار ، و معهم من شاء الله من أهل القبلة ، قال الكفار للمسلمين : ألم تكونوا مسلمين ؟ قالوا : بلى ، قالوا : فما أغنى عنكم إسلامكم و قد صرتم معنا في النار ؟ قالوا : كانت لنا ذنوب فأخذنا

(١) المصدر ج ٤ ص ٣٦٣ .

(٢) هود : ١٤ . (٣) يوسف : ١٠١ .

(٤) الحجر : ٢ .

(٥) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٣٩ ، تفسير القمي . ٣٤٩ .

(٦) مجمع البيان ج ٦ ص ٣٢٨ .

بها فسمع الله عزّ اسمه ما قالوا ، فأمر من كان في النار من أهل الاسلام فأخرجوا منها ، فحينئذ يقول الكفار يا ليتنا كنّا مسلمين .

«لعلكم تسلمون» (١) أي تنظرون في نعمه الفاشية فتؤمنون به وتتقاون لحكمه .
«تبياناً» أي (٢) بياناً بليغاً وروى العياشي (٣) عن الصادق عليه السلام قال : نحن والله نعلم ما في السماوات وما في الأرض ، وما في الجنة وما في النار ، وما بين ذلك ثم قال : إن ذلك في كتاب الله ثم تلا هذه الآية ، وعنه عليه السلام أن الله أنزل في القرآن تبيان كل شيء حتى والله ما ترك شيئاً يحتاج إليه العباد ، حتى لا يستطيع عبد يقول : لو كان هذا أنزل في القرآن ، إلا أنزله الله فيه ، وقد مضت الأخبار الكثيرة في ذلك في كتاب الإمامة .

«قل نزله روح القدس» (٤) يعني جبرئيل عليه السلام «من ربك بالحق» أي متلبساً بالحكمة «ليثبت الذين آمنوا» أي على الايمان بأنه كلام الله ، فانهم إذا سمعوا الناسخ ، وتدبروا ما فيه من رعاية الصلاح والحكمة ، رسخت عقائدهم واطمأنّت قلوبهم «وهدى و بشرى للمسلمين» المنقادين لحكمه .

«قل إنما يوحى إلي» (٥) قيل أي ما يوحى إليّ إلا أنه لا إله لكم إلا إله واحد ، وذلك لأن المقصود الأصلي من بعثته مقصور على التوحيد «فهل أنتم مسلمون» مخلصون العبادة لله على مقتضى الوحي ؟ وفي المناقب عن الصادق عليه السلام : فهل أنتم مسلمون الوصيّة بعدي ، نزلت مشددة ، و مآلها واحد ، لأن مخالفة الوصيّة عبادة للهوى والشيطان وأيضاً التوحيد لا يتم إلا بالولاية ، إذ بالامام يعرف الله ، ويعرف طريق عبادته ، فهي كمال التوحيد ، وأصله وأساسه وغايته .
«فله أسلموا» (٦) أي أخلصوا التقرّب والذكر ولا تشوبوه بالاشراك «وبشر

(٢) النحل : ٨٩ .

(١) النحل : ٨١ .

(٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٦٦ .

(٥) الانبياء : ١٠٨ .

(٤) النحل : ١٠٢ .

(٦) الحج : ٣٤ .

المخبتين» قيل أي المتواضعين أو المخلصين فإنّ الاخبات صفتهم وقال عليّ بن إبراهيم :
أي العابدين .

«وما أنت بهادي العمي» (١) سَمَاهُمْ عَمِيًّا لَفَقْدَهُمُ الْمَقْصُودَ الْحَقِيقِيَّ من الأَبْصَارِ
أو لعمى قلوبهم أن تسمع فإنّ إيمانهم يدعوهم إلى تلقّي اللفظ ، وتدبّر المعنى أو
المراد بالمؤمن المشارف للإيمان أو من هو في علم الله كذلك «فهم مسلمون» أي مخلصون
من أسلم وجهه لله «و له كلُّ شيء» (٢) أي خلقاً و ملكاً «و أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ
المسلمين» أي المنقادين أو الثابتين على مِلَّةِ الاسلام .

«الَّذِينَ آمَنَاهُمُ الْكِتَابَ» (٣) قيل نزلت في مؤمنى أهل الكتاب ، و قيل :
في أربعين من أهل الانجيل من أهل الحبشة و الشام «قالوا آمنا به» أي بأنّه كلام الله
«إنّه الحقُّ من ربّنا» استيناف لبيان ما أوجب إيمانهم به «إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ»
استيناف آخر للدلالة على أنّ إيمانهم به ليس ممّا أحدثوه حينئذ . وإنّما هو أمر
تقادم عهده لما رأوا ذكره في الكتب المتقدّمة ، و كونهم على دين الاسلام قبل نزول
القرآن أو تلاوته عليهم ، باعتقادهم صحّته في الجملة .

«وَقُولُوا آمَنَّا» (٤) قيل هي المجادلة بالتي هي أحسن، وعن النبي ﷺ لا تصدّ قوا
أهل الكتاب ولا تكذبوهم ، و قولوا آمنا بالله و بكتبه و رسله ، فان قالوا باطلاً
لم تصدّ قوهم ، و إن قالوا حقّاً لم تكذبوهم «و نحن له مسلمون» أي مطيعون له
خاصّة ، و فيه تعريض باتّخاذهم أبحارهم و رهبانهم أرباباً من دون الله «أفمن شرح
الله صدره للاسلام» (٥) حتّى تمكّن فيه بيسر ، عبّره عمّن خلق نفسه شديدة الاستعداد
لقبوله ، غير متأبّية عنه ، لأنّ الصدر محلّ القلب ، المنبع للروح ، المتعلّق للنفس
القابل للاسلام «فهو على نور من ربّه» يعني المعرفة والاهتداء إلى الحقّ ، و قد مرّ
الخبر في ذلك، وخبر «من» محذوف دلّ عليه قوله «فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله»

(١) النمل : ٨١ .

(٢) النمل : ٩١ .

(٣) القصص : ٥٢ .

(٤) المنكبوت ٤٦ .

(٥) الزمر : ٢٢ .

أي من أجل ذكره ، في رواية علي بن إبراهيم (١) نزل صدر الآية في أمير المؤمنين عليه السلام . وفي رواية العامة : نزل في حمزة وعلي ، وما بعده في أبي لهب ولده ، وروى علي بن إبراهيم عن الصادق عليه السلام : أن القسوة والرقعة من القلب و هو قوله «فويل» الآية . «وكانوا مسلمين» (٢) ظاهره كون الاسلام فوق الايمان .

«قالت الأعراب آمنّا» قال الطبرسي (٣) قدس سره هم قوم من بني أسد أتوا النبي ﷺ في سنة جدبة ، وأظهروا الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر إنما كانوا يطلبون الصدقة ، والمعنى أنهم قالوا صدقنا بما جئت به ، فأمره الله سبحانه أن يخبرهم بذلك ليكون آية معجزة له فقال «قل لم تؤمنوا» أي لم تصدقوا على الحقيقة في الباطن «ولكن قولوا أسلمنا» أي انقدنا واستسلمنا مخافة السبي والقتل . ثم بين سبحانه أن الايمان محلّه القلب دون اللسان فقال «و لما يدخل الايمان في قلوبكم» قال الزجاج : الاسلام إظهار الخضوع ، والقبول لما أتى به الرسول ﷺ وبذلك يحقن الدّم ، فان كان مع ذلك الاظهار اعتقاد وتصديق بالقلب ، فذلك الايمان وصاحبه المسلم المؤمن حقاً فاما من أظهر قبول الشريعة ، واستسلم لدفع المكروه فهو في الظاهر مسلم ، و باطنه غير مصدّق ، وقد أخرج هؤلاء من الايمان بقوله : «ولما يدخل الايمان في قلوبكم» إن لم تصدقوا بعد ما أسلمتم تعوذاً من القتل ، فالمؤمن مبطن من التصديق مثل ما يظهر ، والمسلم التام الاسلام مظهر للطاعة ، وهو مع ذلك مؤمن بها ، والذي أظهر الاسلام تعوذاً من القتل غير مؤمن في الحقيقة ، إلا أن حكمه في الظاهر حكم المسلمين .

وروى أنس عن النبي ﷺ : الاسلام علانية ، والايمان في القلب - وأشار إلى

صدره .

ثم قال سبحانه : «و إن تطيعوا الله ورسوله لا يهلككم من أعمالكم شيئاً» (٤)

(١) تفسير القمي : ٥٧٧ . (٢) الزخرف : ٦٩ .

(٣) مجمع البيان ج ٩ ص ١٣٨ . والآية في الحجرات : ١٣ .

(٤) الحجرات : ١٤ .

أي لا ينقصكم من ثواب أعمالكم شيئاً «إن الله غفور رحيم» إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا، أي لم يشكوا في دينهم بعد الايمان «وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون» أي الذين صدقوا في ادعاء الايمان ، فبدل على أن للأعمال مدخلا في الايمان إما بالجزئية ، أو الاشتراط أوهي كاشفة منه كما سيأتي تحقيقه إنشاء الله «قل أتعلمون الله بدينكم» أي أخبرونه به بقولكم آمنا «والله يعلم ما في السموات وما في الأرض والله بكل شيء عليم» هو تجهيل لهم وتوبيخ .

روي أنه لما نزلت الآية المتقدمة جاؤا وحلفوا أنهم مؤمنون معتقدون فنزلت هذه «يؤمنون عليك أن أسلموا» أي يدعوون إسلامهم عليك منة ، وهي النعمة لا يستثيب مولاهم ممن نزلها إليه «قل لا تمتنوا علي إسلامكم» أي باسلامكم ، فنصب بنزع الخافض ، أو تضمين الفعل معنى الاعتداد «يل الله يمن عليكم أن هديكم للإيمان» على ما زعمتم مع أن الهداية لا يلزم الاهتداء «إن كنتم صادقين» في ادعاء الايمان ، وجوابه محذوف يدل عليه ما قبله أي فلله المنة عليكم .

وفي سياق الآية لطف ، وهو أنهم لما سموا ما صدر عنهم إيمانا ومنتوا به نفى أنه إيمان وسماء إسلاما بأن قال يؤمنون عليك بما هو في الحقيقة إسلام ، وليس بجدير أن يمن عليك بل لوصح ادعائهم للإيمان فلله المنة عليهم بالهداية له لالهم . «فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين» (١) قال البيضاوي : استدل به على اتحاد الايمان و الاسلام وهو ضعيف ، لأن ذلك لا يقتضي إلا صدق المؤمن والمسلم على من اتبعه ، وذلك لا يقتضي اتحاد مفهوميهما ، لجواز صدق المفهومات المختلفة على ذات واحدة .

وقال في قوله تعالى : «مسلمات مؤمنات» (٢) مقررات مخلصات أو منقادات مصدقات .

(١) الذاريات : ٣٦ .

(٢) التحريم : ٦ .

«أفنجعل المسلمين كالمجرمين» (١) قيل إنكار لقولهم إن صح أنّا نبعث كما يزعم محمد و من معه ، لم يفضلونا ، بل نكون أحسن حالاً منهم ، كما نحن عليه في الدنيا .

« و منّا القاسطون » (٢) أي الجائرون عن طريق الحقّ « فأولئك تحرّوا و رشداء » أي توخّوا و رشداءً عظيماً يبلغهم إلى دار الثواب ، و روى عليّ بن إبراهيم (٣) عن الباقر عليه السلام أي الذين أقرّوا بولايتنا .

أقول : إذا تأملت في هذه الايات ، والايات المتقدّمة في الباب السابق عرفت أنّ للايمان و الاسلام معاني شتى كما سنفضّله إنشاء الله تعالى .

الاخبار :

١- ب : عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام : أنّه قال له : إنّ الايمان قديجوز بالقلب دون اللسان ؟ فقال له : إن كان ذلك كما تقول فقد حرم علينا قتال المشركين ، و ذلك أنّا لا ندرى بزعمك لعلّ ضميره الايمان فهذا القول ، نقض لامتحان النبي عليه السلام من كان يجيئه يريد الاسلام ، و أخذته إيّاه بالبيعة عليه و شروطه و شدّة التأكيد ، قال مسعدة : و من قال بهذا فقد كفر البتّة من حيث لا يعلم (٤) .

توضيح : «أنّه قال له» ضمير قال راجع إلى الصادق عليه السلام ، و رجوعه إلى مسعدة بعيد ، و على الأوّل الكلام محمول على الاستفهام ، «وقد» للتقليل و على الثاني يحتمل التحقيق أيضاً فلا يكون استفهاماً ، و يكون النسبة إلى الأب بأن يكون نسب الجواب إلى أبيه عليه السلام و لذا صار بعيداً ، و حاصل الجواب أنّه لو كان الاسلام محض الاعتقاد القلبيّ و لم يكن مشروطاً بعدم الانكار الظاهريّ أو بوجود الازعان والانتقاد الظاهريّ ، لم يجز قتال المشركين ، إذ يحتمل إيمانهم باطناً و قوله عليه السلام :

(٢) الجن : ١٤ .

(١) القلم : ٣٣ .

(٣) تفسير القمي : ٦٩٩ .

(٤) قرب الاسناد ص ٢٣ ، ط حجر ، ص ٣٣ ط النصف .

«فهذا القول» يحتمل أن يكون وجهاً آخر وهو أن هذا القول مناقض لفعل النبي صلى الله عليه وآله من تكليفه من يريد الاسلام بالبيعة والتأكيد فيها فانها أفعال سوى الاعتقاد ، أو يكون مرجع الجميع إلى دليل واحد هو أنه لو كان أمراً قلبياً فأمّا أن يكفني في إثبات ذلك أو نفيه بقوله أم لا ، فعلى الثاني لا يمكن قتل المشرك و قتاله أصلاً ، وعلى الأوّل فلا بدّ من الاكتفاء باقراره ، فلا حاجة إلى التبعيّة و غيرها ، ممّا كان رسول الله ﷺ يعتبره و يهتم به .

٢ - ن : باسناد النميمي ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن عليّ ؓ قال : قال النبي ﷺ أمّرت أن أقاتل الناس حتّى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها فقد حرم عليّ دماءهم و أموالهم .

تبين : روت العامّة هذا الخبر بطرق مختلفة (١) و زيادة و نقصان في الألفاظ فمنها ما روي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : أمّرت أن أقاتل الناس حتّى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوا : لا إله إلا الله ، عصموا منّي دماءهم و أموالهم إلا بحقّها و حسابهم على الله ، وقال الحسين بن مسعود في شرح السنّة : حتّى يقولوا لا إله إلا الله ، أراد به عبدة الأوثان دون أهل الكتاب ، لأنهم يقولون لا إله إلا الله ثم لا يرفع عنهم السيف حتّى يقرّوا بنبوّة محمد ﷺ أو يعطوا الجزية ، وقوله : « و حسابهم على الله » معناه فيما يستسرّون به ، دون ما يخلّون به ، من الأحكام الواجبة عليهم في الظاهر ، فانهم إذا أخلّوا بشيء ممّا يلزمهم في الظاهر يطالبون بموجبه انتهى .

واقول : كأنّ الاكتفاء بإحدى الشهادتين لتلازمهما ، والمراد بها الشهادتان معاً ، بل مع ما تستلزمانه من الإقرار بما جاء به النبي ﷺ فانهم رويوا أيضاً أنّه صلى الله عليه وآله قال : أمّرت أن أقاتل الناس حتّى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله ، و يقيموا الصلاة ، و يؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا منّي دماءهم و أموالهم إلا بحقّ الاسلام ، و حسابهم على الله ، و في رواية أخرى : حتّى

يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنَّ محمدًا عبده ورسوله ، وأنَّ يستقبلوا قبلتنا وأنَّ يأكلوا ذبيحتنا ، وأنَّ يصلُّوا صلاتنا ، فإذا فعلوا ذلك حرمت علينا دماءهم وأموالهم إلاَّ بحقِّها ، لهم ما للمسلمين ، وعليهم ما على المسلمين ، وفي رواية أخرى : حتَّى يشهدوا أنَّ لا إله إلاَّ الله ويؤمنوا بي ، وبما جئت به ، فإذا فعلوا ذلك عصموا منِّي دماءهم وأموالهم إلاَّ بحقِّها .

قال القاضي عياض من علماء العامة : اختصاص عصم النفس و المال بمن قال لا إله إلاَّ الله ، تعبير عن الاجابة إلى الايمان أو أنَّ المراد بهذا مشركو العرب و أهل الأوثان ومن لا يوحد ، وهم كانوا أوَّل من دعي إلى الاسلام وقوتل عليه ، فأما غيرهم ممن يقرُّ بالتوحيد فلا يكتفي في عصمته بقوله لا إله إلاَّ الله ، إذ كان يقولها في كفره و هي من اعتقاده ، ولذلك جاء في الحديث الآخر : وأنِّي رسول الله ، و يقيم الصلاة و يؤتي الزكاة .

٣- سن : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحكم بن أيمن ، عن القاسم الصيرفي شريك المفضل قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الاسلام يحقن به الدَّم ، وتودى به الأمانة ، و يستحلُّ به الفرج ، والثواب على الايمان (١) .

كا : عن عليِّ بن إبراهيم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير مثله (٢) .

بيان : يدلُّ الخبر على عدم ترادف الايمان و الاسلام ، وأنَّ غير المؤمن من فرق أهل الاسلام لا يستحقُّ الثواب الأخرى أصلاً ، كما هو الحقُّ و المشهور بين الامامية ، وستعرف أنَّ كلاماً من الاسلام و الايمان ، يطلق على معان ، والظاهر أنَّ المراد بالايمان في هذا الخبر الازعان بوجوده سبحانه ، و صفاته الكمالية ، و بالتوحيد والعدل والمعاد ، و الاقرار بنبوَّة نبيِّنا صلى الله عليه وآله و إمامة الأئمة الاثني عشر صلوات الله عليهم ، و بجميع ما جاء به النبيُّ صلى الله عليه وآله ما علم منها تفصيلاً وما لم يعلم إجمالاً ، وعدم الاتيان بما يخرج به عن الدين ، كعبادة الصنم ، و الاستخفاف بحرمات الله .

(١) المحاسن ص ٢٨٥ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٤ .

و الاسلام هو الازعان الظاهريُّ بالله و برسوله ، و عدم إنكار ما علم ضرورة من دين الاسلام ، فلا يشترط فيه ولاية الأئمة عليهم السلام ولا الاقرار القلبيُّ ، فيدخل فيه المنافقون ، و جميع فرق المسلمين ، معن يظهر الشهادتين ، عدا النواصب والغلاة والمجسمة ، ومن أتى بما يخرج عن الدين كعبادة الصنم ، وإلقاء المصحف في القاذورات عمداً ، و نحو ذلك ، و سيأتي تفصيل القول في جميع ذلك إنشاء الله .

ثمَّ إنه عليه السلام ذكر من الثمرات المترتبة على الاسلام ثلاثة الأوّل حقن الدم ، قال في القاموس : حقنّه يحقنّه و يحقنه حبسه ، و دم فلان أنقذه من القتل انتهى و ترتب هذه الفائدة على الاسلام الظاهريُّ ظاهر لأنّ في صدر الاسلام و في زمن الرسول كانوا يكتفون في كفّ اليد عن قتل الكفار باظهارهم الشهادتين ، و بعده عليه السلام لما حصلت الشبه بين الأئمة و اختلفوا في الامامة خرجت عن كونه من ضروريّات دين الاسلام ، فدم المخالفين و سائر فرق المسلمين محفوظة إلاّ الخوارج و النواصب فان ولاية أهل البيت عليهم السلام أي محبتهم من ضروريّات دين جميع المسلمين و إنّما الخلاف في إمامتهم ، و الباغي على الامام يجب قتله بنصّ القرآن ، و هذا الحكم إنّما هو إلى ظهور القائم عليه السلام إذ في ذلك الزمان ترتفع الشبه ، و يظهر الحقُّ بحيث لا يبقى لأحد عذر ، فحكم منكر الامامة في ذلك الزمان حكم سائر الكفار في وجوب قتلهم و غير ذلك .

وأما المنافقون المظهرون للعقائد الحقّة ، المبطنون خلافتها ، فيحتمل عدم قبول ذلك عنهم لحكمه عليه السلام بعلمه في أكثر الأحكام ، و يحتمل أيضاً قبوله منهم إلى أن يظهر منهم خلافة ، كما هو ظاهر أخبار دابة الأرض ، و الجزم بأحدهما مشكل .

الثاني أداء الأمانة ، و ظاهره عدم وجوب ردّ وديعة من لم يظهر الاسلام ، و هو خلاف المشهور ، و أكثر الأخبار ، فانّ المشهور بين الأصحاب وجوب ردّ الوديعة ، و لو كان المودّع كافراً ، و قال أبو الصلاح إن كان حربياً وجب أن يحمل ما أودعه إلى سلطان الاسلام ، ويمكن حمل الخبر على أنّ الردّ على المسلم آكد

أو أنه يحكم به أهل الاسلام أو على أن المراد بالأمانة غير الودیعة ممّا حصل من أمواله في يد غيره أو أن الاسلام يصير سبباً لأن يؤدّي الأمانات إلى أهلها وفي الكل تكلف ، و الحمل على مذهب أبي الصلاح أيضاً يحتاج إلى تكلف لأنه أيضاً يوجب ردّ أمانة الذمي ، فيتكلف بأن ردّ أمانة الذمي أيضاً بسبب الاسلام لتشبّهه بذمة المسلمين .

الثالث استحلال الفرج بالاسلام ، فيدلّ على عدم جواز نكاح الكافرة مطلقاً بل بملك اليمين أيضاً إلا ما خرج بالدليل ، وكذا إنكاح الكافر ، و على جواز نكاح المسلمة مطلقاً ، وكذا إنكاح المسلم من أيّ الفرق كان .

أما الأوّل فلا خلاف في عدم جواز نكاح المسلم غير الكتابيّة ، و في تحريم الكتابيّة أقوال : التحريم مطلقاً ، جواز متعة اليهوديّة والنصرانيّة اختياراً والدوام اضطراراً ، عدم جواز العقد بحال وجواز ملك اليمين ، جواز المتعة و ملك اليمين لليهوديّة و النصرانيّة و تحريم الدوام كما هو مختار أكثر المتأخّرين ، تحريم نكاحهنّ مطلقاً اختياراً وتجويزه مطلقاً اضطراراً وتجويز الوطي بملك اليمين ، الجواز مطلقاً كما ذهب إليه الصدوق . وفي المجوسيّة اختلاف في الأقوال و الروايات ، و الأقرب جواز وطئها بملك اليمين ، و الأحوط الترك في غير ذلك ، نعم إذا أسلم زوج الكتابيّة فالنكاح باق وإن لم يدخل بها .

و أما الثاني وهو تزويج غير المؤمن من فرق المسلمين فالمشهور اعتبار الايمان في جانب الزوّج دون الزوجة ، و ذهب جماعة إلى عدم اعتباره مطلقاً ، و الاكتفاء بمجرد الاسلام ولا يخلو من قوّة في زمان الهدنة ، ولا يصحّ نكاح الناصب المبغض لأهل البيت عليه السلام مطلقاً .

ثمّ ذكر عليه السلام ثمرة الايمان ، و هو ترتّب الثواب على أعماله في الآخرة فغير المؤمن الاثنى عشري المصدّق قلباً لا يترتّب على شيء من أعماله ثواب في الآخرة ، وهو يستلزم خلوده في النار كما مرّ وسيأتي إنشاء الله .

٤- ك : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن العلاء ، عن محمد ، عن

أحدهما عليه السلام قال : الايمان إقرار وعمل ، و الاسلام إقرار بلاعمل (١) .

بيان : هذا الخبر يدلُّ على اصطلاح آخر للايمان و الاسلام ، و هو أنَّ الاسلام نفس العقائد ، و الايمان العقائد مع العمل بمقتضاها ، من الاتيان بالفرائض و ترك الكبائر ، و ربَّما يؤول بأنَّ المراد بالاقرار الاقرار بالشهادتين ، و بالعمل عمل القلب و هو التصديق بجميع ما أتى به النبي ﷺ أو بأنَّ المراد بالاقرار ترك الايذاء و الانكار ، و بالعمل العمل الصحيح ، و الحمل فيهما على المجاز ، أي الايمان سبب لأن يقرَّ على دينه و لا يؤذى ، و يحكم عليه بأحكام المسلمين ، و سبب لصحة أعماله بخلاف الاسلام ، فانه يصير سبباً للأوَّل دون الثاني و لا يخفى بعده . و يحتمل أن يراد بالاقرار إظهار الشهادتين ، و بالعمل ما يقتضيه من التصديق بجميع ما جاء به النبي ﷺ و منها الولاية ، فيرجع إلى الخبر الأوَّل .

٥ - ٥ : عن عليٍّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن جميل بن درَّاج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عزَّ وجلَّ : « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا و لمَّا يدخل الايمان في قلوبكم » فقال : ألا ترى أنَّ الايمان غير الاسلام (٢) .

بيان : أقول قد مرَّ تفسير الآية و هي ممَّا استدلَّ به على عدم ترادف الاسلام و الايمان ، كما استدلَّ عليه السلام بها عليه ، و ربَّما يجاب عنه بأنَّ المراد بالاسلام هنا الاستسلام و الانقياد الظاهريُّ و هو غير المعنى المصطلح ، و الجواب أنَّ الأصل في الاطلاق الشرعيُّ الحقيقة الشرعية ، و صفة عنها يحتاج إلى دليل ، و استدلَّ بها أيضاً على أنَّ الايمان هو التصديق فقط لنسبته إلى القلب ، و الجواب أنَّها لا تنفي اشتراط الايمان القلبيُّ بعمل الجوارح ، و إنَّما تنفي الجزئية ، مع أنَّ فيه أيضاً كلاماً .

٦ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عليٍّ بن الحكم ، عن سفيان بن السمط قال : سألت رجلاً أبا عبد الله عليه السلام عن الاسلام و الايمان ، ما الفرق

بينهما؟ فلم يجبه ثم سألَه فلم يجبه ثم التفت في الطريق وقد أزعج من الرجل الرَّحِيل فقال له أبو عبد الله عليه السلام : كأنه قد أزعج منك رحيل ؟ فقال : نعم ، فقال : فالتفتي في البيت ، فلتقيه فسألَه عن الاسلام و الايمان ما الفرق بينهما ؟ فقال : الاسلام هو الظاهر الذي عليه الناس شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنَّ محمدًا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحجُّ البيت ، و صيام شهر رمضان ، فهذا الاسلام ، وقال : الايمان معرفة هذا الأمر ، مع هذا فان أقرَّ بها و لم يعرف هذا الأمر كان مسلمًا و كان ضالًّا (١) .

توضيح : كأنَّ تأخير الجواب للتقية و المصلحة ، وفي القاموس أزعج الترحل كفرح أزعفًا و أزعفًا دنا .

اقول : و يظهر من الرواية أنَّ بين الايمان و الاسلام فرقين أحدهما أنَّ الاسلام هو الانقياد الظاهريُّ و لا يعتبر فيه التصديق و الاذعان القلبيُّ بخلاف الايمان ، فأنَّه يعتبر فيه الاعتقاد القلبيُّ بل القطعيُّ كما سيأتي و ثانيهما اعتبار اعتقاد الولاية فيه ، و ذكر الأعمال إمَّا بناء على اشتراط الايمان بالأعمال أو المراد الاعتقاد بها ، و يرشد إليه قوله «فان أقرَّ بها» أو الغرض بيان العقائد و جلُّ الأعمال المشتركة بين أهل الاسلام و الايمان ، و الوصف بالضلال و عدم إطلاق الكفر عليهم إمَّا للتقية في الجملة ، أو لعدم توهم كونهم في الأحكام الدنيوية في حكم الكفار .

٧- كا : الحسين بن محمد ، عن المعلّى ؛ والعدة ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن الوشاء ، عن أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : « قالت الأعراب آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا » فمن زعم أنَّهم آمنوا فقد كذب ومن زعم أنَّهم لم يسلموا فقد كذب (٢) .

بيان : «فمن زعم» فيه تنبيه على مغايرة المفهومين ، وتحقيق مادة الافتراق بينهما ، وأنَّ الاسلام أعمُّ .

٨ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن جميل ابن صالح ، عن سماعة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أخبرني عن الاسلام والايمان أهما مختلفان ؟ فقال : إنَّ الايمان يشارك الاسلام ، و الاسلام لا يشارك الايمان فقلت : فصفهما لي ، فقال : الاسلام ، شهادة أن لا إله إلا الله ، و التصديق برسول الله صلى الله عليه وآله به حققت الدماء ، وعليه جرت المناكح و المواريث ، وعلى ظاهره جماعة الناس ، و الايمان الهدى ، وما يثبت في القلوب من صفة الاسلام ، وما ظهر من العمل به . و الايمان أرفع من الاسلام بدرجة إنَّ الايمان يشارك الاسلام في الظاهر ، و الاسلام لا يشارك الايمان في الباطن ، وإن اجتمعا في القول والصفة (١)

تبيين : «أهما مختلفان» أي مفهوماً و حقيقة أم مترادفان «يشارك الاسلام» المشاركة وعدمها إما باعتبار المفهوم ، فإن مفهوم الاسلام داخل في مفهوم الايمان دون العكس ، أو باعتبار الصدق فإنَّ كلَّ مؤمن مسلم ، دون العكس ، أو باعتبار الدخول : فإنَّ الداخل في الايمان داخل في الاسلام دون العكس ، و إن كان يرجع إلى ما سبق . أو باعتبار الأحكام فإنَّ أحكام الاسلام ثابتة للايمان دون العكس «فصفهما لي» أي بين لي حقيقتهما «شهادة أن لا إله إلا الله» بيان لأجزاء الاسلام «به حققت» بيان لأحكام الاسلام ؛ ويدلُّ على التوارث بين جميع فرق المسلمين كما هو المشهور .

و الظاهر أنَّ المراد بالشهادة والتصديق الاقرار الظاهري ؛ ويحتمل التصديق القلبي ، فيكون إشارة إلى معنى آخر للاسلام ، ولا يبعد أن يكون أصل معناه الاقرار القلبي ، وإن ترتبت الأحكام على الاقرار الظاهري ، بناء على الحكم بالظاهر ، مالم يظهر خلافه ، لعدم إمكان الاطلاع على القلب كما قال النبي صلى الله عليه وآله «لأسماء» : «فهلأ شققت قلبه» و لذا قال عليه السلام : «وعلى ظاهره جماعة الناس» بل مدار الأحكام على الظاهري في سائر الأمور القلبية كالعقود والايقاعات ، و الايمان وأشباهاها ، و على هذا فالفرق بين الايمان و الاسلام إلا بالولاية و الاقرار بالأئمة عليهم السلام و لوازمها إذ

في الايمان أيضاً يحكم بالظاهر ، و لعلّ الأوّل أظهر ، والمراد بالهدى اللولية ، و
الاهتداء بالأئمة عليهم السلام «وما يثبت في القلوب» إشارة إلى العقائد القلبية بالشهادات
الظاهرة الاسلامية ، فكلمة «من» في قوله «من صفة الاسلام» بيانية ، و تحتمل
الابتدائية أي مايسري من أثر الأعمال الظاهرة إلى الباطن وقوله «وماظهر من العمل»
يدلّ على أن الأعمال أجزاء الايمان ، و إن أمكن حمله على التكلم بالشهادتين
كما يومئ إليه آخر الخبر «أرفع من الاسلام» لأنّه يصير سبباً لاحتراز المثوبات
الأخروية ، أو لاعتبار اللولية فيه ، فيكون أكمل وأجمع .

قوله عليه السلام : «الايمان يشارك الاسلام» ظاهره أنّه لا فرق بين العقائد الاسلامية
والايمانية ، و إنّما الفرق في اشتراط الاذعان القلبيّ في الايمان دون الاسلام
وقد يأوّل بأنّه أراد أن الايمان يشارك الاسلام في جميع الأعمال الظاهرة المعتبرة في
الاسلام مثل الصلاة والزكاة وغيرهما ، والاسلام لا يشارك الايمان في جميع الأمور الباطنة
المعتبرة في الايمان لأنّه لا يشاركه في التصديق بالولاية ، وإن اجتمعا في الشهادتين
والتصديق بالتوحيد والرسالة .

٩- ك : عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن موسى بن
بكر ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الايمان يشارك الاسلام ، و
الاسلام لا يشارك الايمان (١) .

١٠- ك : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن درّاج ، عن
الفضيل قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنّ الايمان يشارك الاسلام ، ولا يشاركه
الاسلام ، إنّ الايمان ما وقر في القلوب ، والاسلام ما عليه المناكح والمواريث
وحقن الدماء ، والايمان يشرك الاسلام والاسلام لا يشرك الايمان (٢) .

بيان : وقر [في القلب] كوعد أي سكن فيه وثبت ، من الوقار ، والحلم والرزانة
كذا في النهاية .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٥ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٦ .

١١-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن الكناني قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أيهما أفضل ؟ الايمان أم الاسلام ؟ فان من قبلنا يقولون : إن الاسلام أفضل من الايمان ، فقال : الايمان أرفع من الاسلام قلت : فأوجدني ذلك ، قال : ما تقول فيمن أحدث في المسجد الحرام متعمداً ؟ قال : قلت : يضرب ضرباً شديداً قال : أصبت فما تقول فيمن أحدث في الكعبة متعمداً ؟ قلت : يقتل ، قال : أصبت ألا ترى أن الكعبة أفضل من المسجد ، وإن الكعبة تشرك المسجد والمسجد لا تشرك الكعبة ، وكذلك الايمان يشرك الاسلام والاسلام لا يشرك الايمان (١) .

سن : عن ابن محبوب مثله (٢) .

توضيح : « أيهما أفضل » مبتدأ وخبر ، والايمان والاسلام تفسيران لمرجع الضمير ، أوهما مبتدأ وأيهما أفضل خبره ، « أوجدني ذلك » أي اجعلني أجده وأفهمه في القاموس وجد المطلوب كوعد وورم يجده ويجده بضم الجيم وجداً وجدة أدر كه وأوجده أغناه ، وفلاناً مطلوبه أظفره به ، قوله « متعمداً » أي لاساهياً ولامضطراً ، و يدل على كفر من استخف بالكعبة ، فانها من حرمت الله ، ووجوب تعظيمها من ضروريات دين الاسلام « ألا ترى أن الكعبة » شبه عليه السلام المعقول بالمحسوس تفهيماً للسائل ، و بياناً للعموم والخصوص ، ولشرف الايمان على الاسلام « وإن الكعبة تشرك المسجد » أي في حكم التعظيم في الجملة أو في أنها يصدق عليها أنها مسجد وكعبة ، أو في أن من دخل الكعبة يحكم بدخوله في المسجد ، بخلاف العكس « والمسجد » أي جميع أجزائه « لا يشرك الكعبة » في قدر التعظيم وعقوبة من استخف بها ، أو لا يصدق على كل جزء من المسجد أنه كعبة ، أو في أن من دخلها دخل الكعبة كما سيأتي ، ووجه الشبه على جميع الوجوه ظاهر :

١٢-٥ : عن العدة ، عن سهل ؛ وعبد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٦ .

(٢) المحاسن ص ٢٨٥ .

ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن حمران ، عن أبي جعفر عليه السلام : قال : سمعته يقول : الايمان ما استقرّ في القلب و أفضى به إلى الله عزّ وجلّ ، و صدقته العمل بالطاعة لله ، و التسليم لأمره ، و الاسلام ما ظهر من قول أو فعل ، و هو الذي عليه جماعة الناس من الفرق كلّها ، و به حقنت الدماء ، و عليه جرت المواريث ، و جاز النكاح ، و اجتمعوا على الصلاة و الزكاة و الصوم و الحجّ فخرجوا بذلك من الكفر و أضيفوا إلى الايمان ، و الاسلام لا يشرك الايمان ، و الايمان يشرك الاسلام ، و هما في القول و الفعل يجتمعان ، كما صارت الكعبة في المسجد ، و المسجد ليس في الكعبة ، و كذلك الايمان يشرك الاسلام و الاسلام لا يشرك الايمان ، و قد قال الله عزّ وجلّ « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا و لمّا يدخل الايمان في قلوبكم » فقول الله عزّ وجلّ « صدق القول .

قلت : فهل للمؤمن فضل على المسلم في شيء من الفضائل و الأحكام و الحدود و غير ذلك ؟ فقال : لا ، هما يجريان في ذلك مجرى واحداً و لكن للمؤمن فضل على المسلم في أعمالهما و ما يتقرّبان به إلى الله عزّ وجلّ قلت : أليس الله عزّ وجلّ يقول : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » (١) و زعمت أنّهم مجتمعون على الصلاة و الزكاة و الصوم و الحجّ مع المؤمن ؟ قال : أليس قد قال الله عزّ وجلّ « يضاعفه له أضعافاً كثيرة » (٢) فالؤمنون هم الذين يضاعف الله عزّ وجلّ لهم حسناتهم ، لكلّ حسنة سبعين ضعفاً ، فهذا فضل المؤمن و يزيد الله في حسناته على قدر صحّة إيمانه أضعافاً كثيرة ، و يفعل الله بالمؤمنين ما يشاء من الخير .

قلت : أرايت من دخل في الاسلام أليس هو داخلاً في الايمان ؟ فقال : لا و لكنّه قد أُضيف إلى الايمان و خرج به من الكفر ، و سأضرب لك مثلاً تعقل به فضل الايمان على الاسلام ، أرايت لو أبصرت رجلاً في المسجد أكنت تشهد أنّك رأيت في الكعبة ؟ قلت : لا يجوز لي ذلك ، قال : فلو أبصرت رجلاً في الكعبة أكنت شاهداً أنّه قد دخل المسجد الحرام ؟ قلت : نعم قال : و كيف ذلك ؟ قلت :

لا يصل إلى دخول الكعبة حتى يدخل المسجد ، قال : أصبت و أحسنت ، ثم قال
كذلك الايمان و الاسلام (١) .

بيان : قوله ﷺ : «و أفضى به إلى الله» الضمير إما راجع إلى القلب أو إلى صاحبه أي أوصله إلى معرفة الله و قربه و ثوابه ، فالضمير في أفضى راجع إلى «ما» و يحتمل أن يكون راجعاً إلى المؤمن ، و ضمير به راجعاً إلى الموصول أي وصل بسبب ذلك الاعتقاد أو أوصله ذلك الاعتقاد إلى الله كناية عن علمه سبحانه بحصوله في قلبه ، و قيل : أي جعل وجه القلب إلى الله من الفضائل و الأحكام أي الفضائل الدنيوية و الأحكام الشرعية ، قال في المصباح : أفضى الرجل يده إلى الأرض بالألف مستهاً بباطن راحته ، قاله ابن فارس و غيره و أفضيت إلى الشيء وصلت إليه و السرّ أعلمته به انتهى و قيل : أشار به إلى أن المراد بما استقرّ في القلب مجموع التصديق بالتوحيد و الرسالة و الولاية ، لأنّ هذا المجموع هو المفضى إلى الله ، و قوله : «و صدقّه العمل» مشعر بأنّ العمل خارج عن الايمان ، و دليل عليه ، لأنّ الايمان و هو التصديق أمر قلبي يعلم بدليل خارجي مع ما فيه من الايماء إلى أنّ الايمان بلا عمل ليس بايمان «و التسليم لأمره» أي الامامة ، عبّر هكذا تقيّة أو الأعمّ فيشمّلها أيضاً ، و يحتمل أن يكون عدم ذكر الولاية لأنّ التصديق القلبى الواقعى بالشهادتين مستلزم للاقرار بالولاية فكأنّ المخالفين ليس إذعانهم بالشهادتين إلّا إذعاناً ظاهرياً لا خلاصهم بما يستلزمانه من الاقرار بالولاية ، فلذا أطلق عليهم في الأخبار اسم النفاق أو الشرك فتفتنّ .

« و الاسلام ما ظهر من قول أو فعل» أي قول بالشهادتين أو الأعمّ و فعل بالطاعات كالصلاة و الزكاة و الصوم و الحجّ و غيرها ، فيدلّ على أنّ الاسلام يطلق على مجرد الطاعات و الشهادات من غير اشتراط تصديق «فخرجوا بذلك من الكفر» أي من أن يجري عليهم في الدنيا أحكام الكفار «و أضيفوا إلى الايمان» أي نسبوا إلى الايمان ظاهراً ، و إن لم يكونوا متّصّفين به حقيقة «و هما في القول و الفعل

يجتمعان» أي في الشهادتين و العبادات الظاهرة ، و إن خصّ الايمان بالولاية ، و
ظاهر سياق الحديث لا يخلو من شوب تقيّة ، و كأنّ المراد بالفضائل ما يفضل
به في الدنيا من العطاء و الاجراء و أمثاله لا الفضائل الواقعيّة الأخرويّة أو ما
يفضّل به على الكافر من الانفاق و الاعطاء و الاكرام و الرعاية الظاهريّة ، و قيل :
أي في التكليف بالفضائل ، بأن يكون المؤمن مكلفاً و لا يكون المسلم مكلفاً بها .
أقول : سيظهر ممّا سننقل من تفسير العياشي (١) أن الفضائل تصحيف «القضايا» .
في «أعمالها» أي صحّتها و قبولها «وما يتقرّبان به إلى الله» أي من العقائد و الأعمال
فيكون تأكيداً أو تعميماً بعد التخصيص ، لشموله للعقائد أيضاً أو المراد بالأوّل
صحّة الأعمال ، و بالثاني كميّاتها ، فإنّ المؤمن يعمل بما أخذه من إمامه ، و
المسلم يعمل ببدع أهل الخلاف ، و قيل : المراد به الامام الذي يتقرّب بولايته و
متابعته إلى الله تعالى فإنّ إمام المؤمن مستجمع لشرائط الامامة ، و إمام المسلم لشرائط
الفسق و الجهالة .

قوله «أليس الله يقول» أقول : هذا السؤال و الجواب يحتمل وجوهاً الأوّل وهو
الظاهر أنّ السائل أراد أنّه إذا كانا مجتمعين في الحسنات ، و الحسنة بالعرش ، فكيف يكون
له فضل عليه في الأعمال و القربات ؟ مع أنّ الموصول من أدوات العموم ، فيشمل
كلّ من فعلها ؟ فأجاب عليه السلام بأنّهما شريكان في العشر ، و المؤمن يفضل بما زاد
عليها ، و يرد عليه أنّه على هذا يكون لأعمال غير المؤمنين أيضاً ثواب ، و هو
مخالف للاجماع و الأخبار المستفيضة ، إلّا أن يحمل الكلام على نوع من التقيّة
أو المصلحة ، لقصور فهم السائل ، أو يكون المراد بالايمان الايمان الخالص ، و
بالاسلام أعمّ من الايمان الناقص و غيره ، و يكون الثواب للأوّل ، و هو غير
بعيد عن سياق الخبر ، بل لا يبعد أن يكون المراد بالمسلم المستضعف من المؤمنين
الذين يظهرون الايمان و لم يستقرّ في قلوبهم كما يرشد إليه قوله «وهما في القول
و الفعل يجتمعان» و قد عرفت اختلاف الاصطلاح في الايمان فيكون هذا الخبر
موافقاً لبعض مصطلحاته .

وقيل في الجواب : لعلّ عمل غير المؤمن ينقعه في تخفيف العقوبة ، و رفع شدتها ، لا في دخول الجنة ، إذ دخولها مشروط بالايمان .

الثاني أنه تعالى قال : «من ذا الذي يقرض الله قرصاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة» (١) والقرض الحسن هو العبادة الواقعة على كمالها و شرايط قبولها ، ومن جملة شرائطها هو الايمان ، فالمؤمنون هم الذين يضاعف الله عزّ وجلّ لهم حسناتهم لا غيرهم ، فيعطيهم لكلّ حسنة عشرةً وربما يعطيهم لكلّ حسنة سبعين ضعفاً ، فهذا فضل المؤمن على المسلم ، ويزيد الله في حسناته على قدر صحة إيمانه و حسب كماله أضعافاً كثيرة حتى أنه يعطي بواحدة سبعمئة أو أزيد ، ويفعل الله بالمؤمنين ما يشاء من الخير الذي لا يعلمه إلا هو ، كما قال «ولدينا مزيد» (٢) .

وقيل : أراد بما يشاء من الخير إيتاء العلم و الحكمة و زيادة اليقين والمعرفة الثالث ما ذكره بعض الافاضل و يرجع إلى الثاني ، و هو أن المراد بالقرض الحسن صلة الامام عليه السلام كما ورد في الأخبار فالقرض من الجواب أنه كما أن القرض يكون حسناً و غير حسن ، و الحسن الذي هو صلة الامام ، يصير سبباً لتضاعف أكثر من عشرة ، فكذلك الصلاة و الزكاة و الحج تكون حسنة و غير حسنة و الحسنة ما كان مع تصديق الامام ، و هو يستحق المضاعفة لا غيره ، فالفاء في قوله : « فالمؤمنون » للبيان ، و قوله : «يضاعف الله» بتقدير قد يضاعف الله ، وإلا لكان الظاهر عشرة أضعاف «و يزيد الله» أي على السبعين أيضاً .

قوله : «أرايت من دخل في الاسلام» كأن السائل لم يفهم الفرق بين الايمان والاسلام بما ذكره عليه السلام فأعاد السؤال ، أو أنه لما كان تمكّن في نفسه ما اشتهر بين المخالفين من عدم الفرق بينهما ، أراد أن يتضح الأمر عنده ، أو قاس الدخول في المركّب من الأجزاء المعقولة بالدخول في المركّب من الاجزاء المقداريّة فانّ من دخل جزءاً من الدار صدق عليه أنه دخل الدار، فلذا أجابه عليه السلام بمثل

ذلك لتفهمه، فقال: المتّصف ببعض أجزاء الايمان لا يلزم أن يتّصف بجميع أجزائه حتى يتّصف بالايمان، كما أنّ من دخل المسجد لا يحكم عليه بأنّه دخل الكعبة ومن دخل الكعبة يحكم عليه بأنّه دخل المسجد، فكذا يحكم على المؤمن أنّه مسلم ولا يحكم على كلّ مسلم أنّه مؤمن .

ثمّ اعلم أنّه استدلّ بهذه الأخبار على كون الكعبة جزءاً من المسجد الحرام ويرد عليه أنّه لا دلالة في أكثرها على ذلك ، بل بعضها يومي إلى خلافه ، كهذا الخبر، حيث قال : أكنت شاهداً أنّه قد دخل المسجد ؟ ولم يقل أكنت شاهداً أنّه في المسجد ، وكذا قوله : «لا يصل إلى دخول الكعبة حتّى يدخل المسجد» نعم بعض الأخبار تشعر بالجزئية .

١٣ - سن : عن أبيه ، عن ابن سنان ، عن الحسين بن المختار ، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ القلب ليرجّح فيما بين الصدر والحنجرة ، حتّى يعقد على الايمان ، فاذا عقد على الايمان قرّ و ذلك قول الله «و من يؤمن بالله يهد قلبه» قال : يسكن (١) .

١٤ - ٣٥ : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن سنان مثله إلّا أنّه ليس فيه قال : يسكن (٢) :

بيان : الرّجّح التحريك والنحرّك والاهتزاز ، والرجرجة الاضطراب كالارتجاج و النرجرج ، و الحنجرة الحلقوم ، وكأنّه كان في قراءتهم ^{والتحريك} يهدأ قلبه ، بالهمز و فتح الدال ، و رفع قلبه كما قرئ في الشواذّ قال البيضاوي : يهد قلبه للثبات و الاسترجاع عند المصيبة ، و قرئ يهد قلبه بالرفع على إقامته مقام الفاعل ، و بالنصب على طريق سفه نفسه و يهدأ بالهمز أي يسكن (٣) و قال الطبرسي ره : قرأ عكرمة وعمرو بن دينار يهدأ قلبه أي يطمئن قلبه كما قال سبحانه : «و قلبه مطمئن»

(١) المحاسن ص ٢٤٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٢١ ، والاية في التناوين : ١١ .

(٣) تفسير البيضاوي ص ٢٣٣ .

بالايمان (١) انتهى ويحتمل أن يكون على القراءة المشهورة بياناً لحاصل المعنى كما أشرنا إليه في تفسير الآيات .

١٥- ٣٥ : علي بن إبراهيم ، عن العباس بن معروف ، عن ابن أبي نجران عن حماد بن عثمان ، عن عبد الرحيم القصير قال : كتبت مع عبد الملك إلى أبي عبد الله عليه السلام : أسأله عن الايمان ماهو ؟ فكتب إليّ مع عبد الملك بن أعين : سألت رحمك الله عن الايمان ، و الايمان هو الاقرار باللسان ، وعقد في القلب و عمل بالأركان ، و الايمان بعضه من بعض ، و هو دار ، و كذلك الاسلام دار ، و الكفر دار ، فقد يكون العبد مسلماً قبل أن يكون مؤمناً ، ولا يكون مؤمناً حتى يكون مسلماً فالاسلام قبل الايمان ، و هو يشارك الايمان ، فاذا أتى العبد كبيرة من كبائر المعاصي أو صغيرة من صفائر المعاصي التي نهى الله عز وجل عنها كان خارجاً من الايمان ، ساقطاً عنه اسم الايمان ، و ثابتاً عليه اسم الاسلام ، فان تاب و استغفر عاد إلى دار الايمان ولا يخرج به إلى الكفر إلا الجحود و الاستحلال ، بأن يقول للحلال هذا حرام ، و للحرام هذا حلال ، و دان بذلك ، فعندها يكون خارجاً من الاسلام و الايمان ، داخلاً في الكفر ، و كان بمنزلة من دخل الحرم ، ثم دخل الكعبة و أحدث في الكعبة حدثاً فأخرج عن الكعبة ، و عن الحرم ، فضربت عنقه ، و صار إلى النار (٢) .

بيان : قوله عليه السلام : « و الايمان هو الاقرار » هذا تفسير للايمان الكامل ، و الأخبار في ذلك كثيرة سيأتي بعضها ، وعليه انعقد اصطلاح المحدثين منّا كما صرح به الصدوق رحمه الله في الهداية وقال المفيد قدس سره في كتاب المسائل أقول : إن مرتكبي الكبائر من أهل المعرفة و الاقرار مؤمنون بايمانهم بالله و رسله و بما جاء من عنده ، و فاسقون بما معهم من كبائر الاثم ، ولا أطلق لهم اسم الفسوق ولا اسم الايمان ، بل أقيدهما جميعاً في تسميتهم بكل واحد منهما ، و أمتنع من الوصف لهم

(١) مجمع البيان ج ١٠ ص ٢٩٩ ، والاية في النحل : ١٠٦ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٧ .

بهما على الاطلاق ، و أطلق لهم اسم الاسلام بغير تقييد و على كل حال ، و هذا مذهب الامامية إلا بني نوبخت رحمهم الله فانهم خالفوا فيه وأطلقوا على الفساق اسم الايمان انتهى .

قوله : « والايان بعضه من بعض » أي يترتب أجزاء الايمان بعضها على بعض ، فانّ الاقرار بالعقائد يصير سبباً للعقائد القلبية ، والعقائد تصير سبباً للأعمال البدنية .

أو المعنى أن أفراد الايمان و درجاته يترتب بعضها على بعض فانّ الأدنى منها يصير سبباً لحصول الأعلى ، وهكذا إلى حصول أعلى درجاته ، فانّ حصول قدر من التصديق يصير سبباً للآتيان بقدر من الأعمال الحسنة ، فإذا أتى بتلك الأعمال زاد الايمان القلبى فيزيد أيضاً العمل ، وهكذا ، فيترتب كمال كل جزء من الايمان على كمال الجزء الآخر ، ويحتمل أن يكون إشارة إلى اشتراط بعض أجزاء الايمان ببعض فانّ العمل لا يتبع بدون الاعتقاد ، والاعتقاد أيضاً مشروط في كماله وترتب الآثار عليه بالعمل .

«وهو دار» أي الايمان كدار يدخل فيها الانسان كأنه حصن له «وهو يشارك الايمان» أي كلما يتحقق الايمان فهو يشاركه في التحقق ، وأما ماضى في الأخبار أنه لا يشارك الايمان فمعناه أنه ليس كلما تحقق تحقق الايمان ، فلاتنافي بينهما ويحتمل أن يكون سقط من الكلام شيء وكان هكذا «وهو يشارك الاسلام والاسلام لا يشارك الايمان» على وتيرة ماسبق (١) ويحتمل أن يكون المراد هنا المشاركة في الأحكام الظاهرة ، وفيما سبق نفى المشاركة في جميع الأحكام .

قيل : وسرّ ذلك أن الاقرار بالتوحيد والرسالة مقدّم على الاقرار بالولاية والعمل ، والمؤمن والمسلم بسبب الأوّل يخرجان من دار الكفر ، ويدخلان في دار الاسلام ثمّ المسلم بسبب الاكتفاء يستقرّ في هذه الدار ، والمؤمن بسبب الثاني يترقى وينزل في دار الايمان ، ومنه لاح أن الاسلام قبل الايمان وأنه يشارك

الايمان فيما هو سبب للخروج من دار الكفر ، لا فيما هو سبب للدخول في دار الايمان وبهذا التقرير تندفع المنافاة بين القولين قوله ﷺ : «أو صغيرة» يدل على أن الصغيرة أيضاً مخرجة من الايمان مع أنها مكفرة مع اجتناب الكبائر ، ويمكن حمله على الاصرار كما يومئ إليه ما بعده ، أو على أن المراد بها الكبيرة أيضاً لكن بعضها صغيرة بالاضافة إلى بعضها التي هي أكبر الكبائر فالمراد بقوله «نهى الله عنها» نهيه عنها في القرآن ، وإيعاده عليها النار فيه ، والخبر يدل على أن جحود المعاصي واستحلالها موجبان للارتداد ، وكأنه محمول على ما إذا كان من ضروريات الدين فيؤيد التأويل الثاني ، فإن أكثر ما نهى عنه في القرآن كذلك أو على ما إذا جحد واستحل بعد العلم بالتحريم ، ويدل على أن المرتد مستحق للقتل ، وإن كان يفعل ما يؤذن بالاستخفاف في الدين ، ويومئ إليه عدم قبول توبته للمقابلة ، فيحمل على الفطري وعلى أنه مستحق للنار وإن تاب .

وجملة القول فيه أن المرتد على ما ذكره الشهيد رفع الله درجته في الدروس وغيره : هو من قطع الاسلام بالاقرار على نفسه بالخروج منه ، أو ببعض أنواع الكفر ، سواء كان مما يقر أهله عليه أولاً ، أو بانكار ما علم ثبوته من الدين ضرورة أو باثبات ما علم نفيه كذلك ، أو بفعل دال عليه صريحاً كالسجود للصنم والشمس وإلقاء المصحف في القدر قصداً ، أو إلقاء النجاسة على الكعبة ، أو هدمها أو إظهار الاستخفاف بها .

وأما حكمه فالمشهور بين الأصحاب أن الارتداد على قسمين : فطري وملئ فالأول ارتداد من ولد على الاسلام بأن انعقد [نطقه] حال إسلام أحد أبويه ، وهذا لا يقبل إسلامه لورجعه عليه ، ويتحتم قتله ، وتبين منه امرأته وتعتد منه عدة الوفاة وتقسم أمواله بين ورثته . وهذا الحكم بحسب الظاهر لا إشكال فيه بمعنى تعيين قتله وأما فيما بينه وبين الله ، فاختلّفوا في قبول توبته فأكثر المحققين ذهبوا إلى القبول حذراً من تكليف ما لا يطاق ، لو كان مكلفاً بالاسلام ، أو خروجه عن التكليف مادام حياً كامل العقل وهو باطل بالاجماع ، فلو لم يطلع عليه أحد أو لم يقدر على قتله

فتاب قبلت توبته فيما بينه وبين الله تعالى ، وصحّت عباداته ومعاملاته ، ولكن لا تعود ماله وزوجته إليه بذلك ، ويجوز له تجديد العقد عليها بعد العدة أو فيها على احتمال ، كما يجوز للزوج العقد على المعتدة بائناً حيث لا تكون محرمة أبداً ، ولا تقتل المرأة بالردة ، بل تحبس دائماً ، وإن كانت مولودة على الفطرة و تضرب أوقات الصلوات .

و الثاني أن يكون مولوداً على الكفر فأسلم ثم ارتدّ فهذا يستتاب على المشهور فان امتنع قتل ، واختلف في مدّة الاستتابة فقليل ثلاثة أيام لرواية مسمع (١) وقيل القدر الذي يمكن معه الرجوع ، ويظهر من ابن الجنيّد أنّ الارتداد قسم واحد و أنّه يستتاب فان تاب وإلا قتل ، وهو مذهب العامة لكن لا يخلو من قوّة من جهة الأخبار و سيأتي تمام الكلام في ذلك في محلّه إنشاء الله تعالى .

١٦ - ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عثمان بن عيسى ، عن عبدالله بن مسكان ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له ما الاسلام ؟ فقال : دين الله اسمه الاسلام ، وهودين الله قبل أن تكونوا حيث كنتم ، وبعد أن تكونوا ، فمن أقرّ بدين الله فهو مسلم ، ومن عمل بما أمر الله عزّ وجلّ به فهو مؤمن (٢) .

بيان : «دين الله اسمه الاسلام» لقوله تعالى «إنّ الدّين عند الله الاسلام» وقوله «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً» (٣) «وهو دين الله قبل أن تكونوا حيث كنتم» أي قبل أن تكونوا في عالم من العوالم أي حين لم تكونوا في عالم الأجساد ولا في عالم الأرواح «وبعد أن تكونوا» في أحد العوالم ، أو قبل أن تكونوا وتوجدوا على هذا الهيكل المخصوص ، حيث كنتم في الأظلة أو في العلم الأزلي ، وبعد أن تكونوا في عالم الأبدان والأوتل أظهر ، وعلى التقديرين المراد عدم التغير في-

(١) هو مسمع بن عبد الملك كردين أبو سيار الكوفي ، راجع الكافي ج ٧ ص ٢٥٨

باب حد المرتد تحت الرقم : ١٧ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٨ .

(٣) آل عمران : ١٩ و ٨٥ على الترتيب .

الأديان والأزمان «فمن أقرَّ بدين الله» أي العقائد التي أمر الله بالاقرار بها في كل دين قلباً وظاهراً «فهو مسلم ومن عمل» أي مع ذلك الاقرار «بما أمر الله عز وجل» به «من الفرائض وترك الكبائر أو الأعم «فهو مؤمن» وهذا أحد المعاني التي ذكرنا من الاسلام و الايمان .

١٧ - ٣ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن حمران قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن الله فضل الايمان على الاسلام بدرجة كما فضل الكعبة على المسجد الحرام (١) .

١٨ - ٣ : عن علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : الكبائر القنوط من رحمة الله ، والاياس من روح الله ، والأمن من مكر الله ، وقتل النفس التي حرّم الله ، وعقوق الوالدين و أكل مال اليتيم ظلماً ، وأكل الربا بعد البيئته ، والتعرب بعد الهجرة ، وقذف المحصنة ، والفرار من الزحف ، ف قيل له : أ رأيت المرتكب للكبيرة يموت عليها أ تخرجه من الايمان ؟ وإن عذب بها فيكون عذابه كعذاب المشركين ؟ أوله انقطاع ؟ قال : يخرج من الاسلام إذا زعم أنها حلال ، ولذلك يعذب أشد العذاب وإن كان معترفاً بأنها كبيرة وهي عليه حرام ، وأنه يعذب عليها وأنها غير حلال ، فإنه معذب عليها وهو أهون عذاباً من الأوّل ، ويخرجه من الايمان ولا يخرجه من الاسلام (٢) .

١٩ - ٣ : عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام : « يا أيها الذين آمنوا فسمّاهم مؤمنين ، [و ليسوا هم بمؤمنين] ولا كرامة ، قال : «يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعاً» (٣) إلى قوله : «فأفوز فوزاً

(١) الكافي ج ٢ ص ٥٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٨٠ .

(٣) بعده : و ان منكم لمن ليبطئن فان أصابكم مصيبة قال قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم شهيداً ، ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن- كان لم تكن بينكم وبينه مودة - يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً .

عظيماً، ولو أن أهل السماء والأرض قالوا : قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن مع رسول الله ﷺ لكانوا بذلك مشركين ، وإذا أصابهم فضل من الله قال ياليتني كنت معهم فأقاتل في سبيل الله (١) .

٢٠- ن : عن ابن عبدوس ، عن ابن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان قال : سأل المأمون الرضا ﷺ أن يكتب له محض الاسلام على إيجاز واختصار فكتب عليه السلام : إن محض الاسلام شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إلهاً واحداً أحداً صمداً قيوماً سمياً بصيراً قديراً قديماً باقياً ، عالماً لا يجهل ، قادراً لا يعجز غنياً لا يحتاج ، عدلاً لا يجور ، وأنه خالق كل شيء ، وليس كمثله شيء لاشبه له ولا ضد له ولا كفوله ، وأنه المقصود بالعبادة والدعاء والرغبة والرهبة ، وأن محمد ﷺ عبده ورسوله وأمينه وضيئه وصفوته من خلقه ، وسيد المرسلين وخاتم النبيين ، وأفضل العالمين ، لا نبي بعده ولا تبديل لمثله ، ولا تغيير لشريعته . و أن جميع ما جاء به محمد بن عبدالله ﷺ هو الحق المبين ، والتصديق به و بجميع من مضى قبله من رسل الله وأنبيائه وحججه ، والتصديق بكتابه الصادق العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، تنزيل من حكيم حميد ، وأنه المهيم على الكتب كلها وأنه حق من فاتحته إلى خاتمته ، تؤمن بمحكمه و بمتشابهه ، وخاصة وعامه ، و وعده و وعيده ، و ناسخه و منسوخه ، و قصصه و أخباره ، لا يقدر أحد من المخلوقين أن يأتي بمثله .

و أن الدليل بعده والحجة على المؤمنين ، والقائم بأمر المسلمين ، والناطق عن القرآن ، و العالم بأحكامه أخوه وخليفته وصيه وليه الذي كان منه بمنزلة هارون من موسى ، علي بن أبي طالب ﷺ أمير المؤمنين ، وإمام المتقين ، وقائد الفرّ المحجلين ، و أفضل الوصيين ، و وارث علم النبيين و المرسلين ، و بعده الحسن والحسين سيّد شباب أهل الجنة أجمعين ثم علي بن الحسين زين العابدين ثم محمد بن علي باقر علم النبيين ، ثم جعفر بن محمد الصادق وارث علم الوصيين

ثم موسى بن جعفر الكاظم ، ثم علي بن موسى الرضا ، ثم محمد بن علي ، ثم علي بن محمد ، ثم الحسن بن علي ، ثم الحجة القائم المنتظر ولده صلوات الله عليهم أجمعين .
و أشهد لهم بالوصية و الامامة ، و أن الارض لا تخلو من حجة الله تعالى على خلقه في كل عصر و أوان ، و أنهم العروة الوثقى و أئمة الهدى ، و الحجة على أهل الدنيا ، إلى أن يرث الله الأرض و من عليها ، و أن كل من خالفهم ضال مضل تارك للحق و الهدى ، و أنهم المعبرون عن القرآن و الناطقون عن الرسول صلى الله عليه و آله بالبيان ، من مات ولم يعرفهم مات ميتة جاهلية ، و أن من دينهم الورع و العفة و الصدق ، و ساق إلى قوله : و حب أولياء الله عز و جل واجب و كذلك بغض أعداء الله و البراءة منهم ، و من أئمتهم .

إلى قوله ﷺ : و أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى خلق تقدير لا خلق تكوين ، و الله خالق كل شيء ، و لا يقول بالجبر و التفويض ، و لا يأخذ الله عز و جل البرىء بالسقيم ، و لا يعذب الله تعالى الأطفال بذنوب الآباء ، و لا تزر وازرة وزر أخرى ، و أن ليس للانسان إلا ما سعى ، و الله عز و جل أن يعفو و يتفضل ، و لا يجور و لا يظلم ، لأن الله تعالى منزّه عن ذلك ، و لا يفرض الله طاعة من يعلم أنه يضلهم و يغويهم ، و لا يختار لرسالته ، و لا يصطفى من عباده من يعلم أنه يكفر به و بعبادته و يعبد الشيطان دونه .

و أن الاسلام غير الايمان ، و كل مؤمن مسلم ، و ليس كل مسلم بمؤمن ، و لا يسرق السارق حين يسرق و هو مؤمن ، و لا يزني الزاني حين يزني و هو مؤمن ، و أصحاب الحدود مسلمون ، لا مؤمنون ، و لا كفرون ، و الله عز و جل لا يدخل النار مؤمناً و قد وعده الجنة ، و لا يخرج من النار كافراً و قد أوعده النار ، و الخلود فيها ، و لا يغفر أن يشرك به ، و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، و مذنبو أهل التوحيد يدخلون في النار و يخرجون منها و الشفاعة جائزة لهم ، و أن الدار اليوم دار تقيّة و هي دار الاسلام ، لا دار كفر و لا دار إيمان .

و الايمان هو أداء الأمانة ، و اجتناب جميع الكبائر ، و هو معرفة بالقلب

وإقرار باللسان وعمل بالأركان إلى أن قال عليه السلام : وتؤمن بعذاب القبر ومنكر ونكير ، والبعث بعد الموت ، والميزان والصراف .

والبراءة من الذين ظلموا آل محمد وهموا باخراجهم ، وسنوا ظلمهم ، وغيروا سنة نبيهم ، والبراءة من الناكثين والقاسطين والمارقين ، الذين هتكوا حجاب رسول الله ﷺ ونكثوا ببيعة إمامهم وأخرجوا المرأة ، وحاربوا أمير المؤمنين عليه السلام وقتلوا الشيعة رحمة الله عليهم ، واجبة (١) .

والبراءة ممن نفى الأخيار وشردهم ، وآوى الطرداء اللعناء ، وجعل الأموال دوة بين الأغنياء ، واستعمل السفهاء مثل معاوية ، وعمرو بن العاص ، لعيني رسول الله ﷺ والبراءة من أشياعهم الذين حاربوا أمير المؤمنين ﷺ وقتلوا الأنصار والمهاجرين ، وأهل الفضل والصلاح من السابقين والبراءة من أهل الاستيثار ومن أبي موسى الأشعري وأهل ولايته «الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا» أولئك الذين كفروا بآيات ربهم « بولاية أمير المؤمنين ﷺ ولقائه كفروا بأن لقوا الله بغير إمامته » فحبطت أعمالهم فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا» (٢) فهم كلاب أهل النار .

والبراءة من الأنصاب والأزلام أئمة الضلال ، وقادة الجور كلهم ، أولهم وآخرهم ، والبراءة من أشباه عاقرى الناقة ، أشقياء الأولين والآخرين ، وممن يتولاهم ، والولاية لأمير المؤمنين ﷺ والذين مضوا على منهاج نبيهم ﷺ ولم يغيروا ولم يبدلوا مثل سلمان الفارسي ، وأبي ذر الغفاري ، والمقداد بن الأسود وعمار بن ياسر ، وحذيفة بن اليمان ، وأبي الهيثم التيهان ، وسهل بن حنيف ، وعبادة بن الصامت ، وأبي أيوب الأنصاري ، وخزيمة بن ثابت ذي الشهادتين ، وأبي سعيد الخدري وأمثالهم رضي الله عنهم ، والولاية لأتباعهم وأشياعهم ، والمهتدين بهديهم

(١) كأنه خبر لقوله في صدر الجملة : والبراءة .

(٢) الكهف : ١٠٤ و ١٠٥ .

وللسالكين منهاجهم رضوان الله عليهم ورحمته . إلى آخر الخبر الطويل (١) .
وروى أيضاً عن حمزة بن محمد العلوي ، عن قبر بن علي بن شاذان ، عن أبيه
عن الفضل بن شاذان ؛ وعن جعفر بن نعيم بن شاذان ، عن عمه محمد بن شاذان ، عن
الرضا عليه السلام مثله (٢) .

أقول : قد مرّ الخبر بتمامه مشروحاً في أبواب الاحتجاجات .

٢١ - ج : في خبر الشامي الذي سأل أبا عبد الله عليه السلام مسائل فأجابها فقال
الشامي : أسلمت لله ، فقال عليه السلام له : بل آمنت بالله الساعة ، إن الإسلام قبل
الايمان ، وعليه يتوارثون ويتناكحون ، والايمان عليه يثابون (٣) .
بيان : «بل آمنت» أي كنت قبل ذلك مسلماً لأنه كان من المخالفين ، فلمّا
أقرّ بالأئمة عليهم السلام صار من المؤمنين ، ويدلّ على أن الإسلام هو الاعتقاد بالتوحيد
والرسالة والمعاد ، وما يلزمها سوى الامامة ، والايمان هو الاعتقاد بجميع العقائد
الحقّة التي عمدتها الاقرار بامامة جميع الأئمة عليهم السلام ، ويدلّ على أن الأحكام
الدنيوية تترتب على الإسلام والثواب الأخروي لا يكون إلا بالايمان ، فالمخالفون
لا يدخلون الجنة ، وعلى أنه يجوز نكاح المخالفين وإنكاحهم ويكون التوارث بينهم
و بين المؤمنين ، وعلى عدم دخول الأعمال في الايمان ، وإن أمكنت المناقشة فيه
وقبلية الإسلام إمّا ذاتي كتنقذ الكلي على الجزئي أو الجزئ على الكل أو زماني
بمعنى إمكان حصوله قبل الايمان ، بياناً للعموم والخصوص فتأمل .

٢٢ - فس : عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن حمران ، عن
أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله فضل الايمان على الاسلام بدرجة كما فضل الكعبة
على المسجد الحرام .

٢٣ - ج : في خبر الزنديق الذي سأل أمير المؤمنين صلوات الله عليه عما زعم من

(١) عيون أخبار الرضا «ع» ج ٢ ص ١٢١ .

(٢) عيون الأخبار ج ١ ص ١٢٧ .

(٣) الاحتجاج ص ١٩٩ ، وتراء في الكافي ج ١ ص ١٧٣ .

التناقض في القرآن حيث قال أجد الله يقول: «ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه» (١) ويقول: «وإني لغفار لمن تاب» (٢) فقال ﷺ: «وأما قوله «ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه» وقوله «وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى» فإن ذلك كله لا يعني إلا مع الاهتداء وليس كل من وقع عليه اسم الايمان كان حقيقاً بالنجاة ممّا هلك به الغواة ، ولو كان ذلك كذلك لنجت اليهود مع اعترافها بالتوحيد وإقرارها بالله ، و نجا سائر المقرّين بالوحدانية من إبليس فمن دونه في الكفر، وقد بيّن الله ذلك بقوله «الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون» (٣) و بقوله «الذين قالوا آمناً بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم» (٤) .

و للايمان حالات ومنازل يطول شرحها ، ومن ذلك أن الايمان قد يكون على وجهين ايمان بالقلب وإيمان باللسان كما كان إيمان المنافقين على عهد رسول الله ﷺ لما قهرهم السيف ، وشملهم الخوف ، فانهم آمنوا بألسنتهم ولم تؤمن قلوبهم فالإيمان بالقلب هو التسليم للرب ، ومن سلم الأمور لما لكها لم يستكبر عن أمره كما استكبر إبليس عن السجود لأدم واستكبر أكثر الأمم عن طاعة أنبيائهم فلم ينفعهم التوحيد ، كما لم ينفع إبليس ذلك السجود الطويل ، فانه سجد سجدة واحدة أربعة آلاف عام ، لم يرد بها غير زخرف الدنيا والتمكين من النظرة فلذلك لاتنفع الصلاة والصدقة إلا مع الاهتداء إلى سبيل النجاة ، وطريق الحق وقد قطع الله عذر عباده بتبيين آياته ، وإرسال رسله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، ولم يخل أرضه من عالم بما يحتاج الخليقة إليه ، ومتعلّم على سبيل نجاة ، أولئك هم الأقلون عدداً .

و قد بيّن الله ذلك في أمم الأنبياء ، وجعلهم مثلاً لمن تأخر مثل قوله في

(٢) طه : ٨٢ .

(١) الانبياء : ٩٤ .

(٣) الانعام : ٨٢ .

(٤) المائدة : ٤١ .

قوم نوح «وما آمن معه إلا قليل» (١) وقوله فيمن آمن من قوم موسى «ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون» (٢) وقوله في حوارى عيسى حيث قال لسائر بني إسرائيل «من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون» (٣) يعني أنهم يسلمون لأهل الفضل فضلهم ولا يستكبرون عن أمر ربهم فمأجابه منهم إلا الحواريون ، وقد جعل الله للعلم أهلاً وفرض على العباد طاعتهم بقوله «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» (٤) وبقوله «ولورثوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم» (٥) وبقوله «اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» (٦) وبقوله «وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم» (٧) وبقوله «وأتوا البيوت من أبوابها» (٨) والبيوت هي بيوت العلم الذي استودعه الأنبياء وأبوابها أوصياؤهم .

فكل عمل من أعمال الخير يجري على غير أيدي أهل الاصطفاء وعهودهم وحدودهم وشرائعهم وسنتهم ومعالم دينهم ، مردود غير مقبول ، وأهله بمحل كفر وإن شملتهم صفة الايمان ألم تسمع إلى قول الله تعالى «وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله وماتوا وهم كافرون» (٩) فمن لم يهتد من أهل الايمان إلى سبيل النجاة لم يغن عنه إيمانه بالله مع دفعه حق أوليائه ، وحبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين ، وكذلك قال الله سبحانه «فلم يك يتفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا» (١٠) وهذا كثير في كتاب الله عز وجل ، والهداية في الولاية كما قال الله عز وجل «ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون» (١١)

(٢) الاعراف : ١٥٩ .

(١) هود : ٤٠ .

(٤) النساء : ٥٩ .

(٣) آل عمران : ٥٢ .

(٦) براءة : ١١٩ .

(٥) النساء : ٨٢ .

(٨) البقرة : ١٨٩ .

(٧) آل عمران : ٧ .

(١٠) غافر : ٨٥ .

(٩) براءة : ٥٤ و ١٢٦ .

(١١) المائدة : ٥٦ .

والذين آمنوا في هذا الموضع هم المؤمنون على الخلائق من الحجج والأوصياء في عصر بعد عصر ، و ليس كلُّ من أقرَّ أيضاً من أهل القبلة بالشهادتين كان مؤمناً إنَّ المنافقين كانوا يشهدون أن لا إله إلاَّ الله ، وأنَّ محمداً رسول الله ﷺ و يدفعون عهد رسول الله ﷺ بما عهد به من دين الله وعزائمه ، و براهين نبوته إلى وصيته و يضررون من الكراهة لذلك والنقض لما أبرمه منه عند إمكان الأمر لهم فيما قديسه الله لنبيه بقوله « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » (١) و بقوله « وما محمد إلاَّ رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم » (٢) و مثل قوله : « لتر كبنَّ طبقاً عن طبق » (٣) أي لتسلكنَّ سبيل من كان قبلكم من الأمم في الغدر بالأوصياء بعد الأنبياء ، وهذا كثير في كتاب الله عزَّ وجلَّ و قد شقَّ على النبي ﷺ ما يؤول إليه عاقبة أمرهم و اطلاع الله إِيَّاهم على بوارهم ، فأوحى الله عزَّ وجلَّ إليه « فالتذهب نفسك عليهم حسرات » (٤) « ولا تأس على القوم الكافرين » (٥) .

بيان : « وإن شملتهم صفة الإيمان » أي ببعض معانيه ، وهو الاسلام الظاهري و إن احتمل أن يكون المراد به الأعمال التي تقع من جهال الشيعة على خلاف جهة الحقِّ ، لكنَّ الأوَّل أظهر ، قوله « وما تواوهم كفرون » كأنه سقط هنا شيء إذ في سورة التوبة تتمَّة هذه الآية هكذا « بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة إلاَّ وهم كسالى ولا ينفقون إلاَّ وهم كارهون » (٦) وفي ما بعده « ولا تصلَّ على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون » (٧) و في موضع آخر : « وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كفرون » (٨) ويمكن أن يكون جمع عَصَاة بين مضامين الايات مشيراً إليها جميعاً فانَّها كلها في وصف المنافقين

(٢) آل عمران : ١٤٤ .

(١) النساء : ٦٥ .

(٤) فاطر : ٨ .

(٣) الانشقاق : ١٩ .

(٥) المائدة : ٦٨ والحديث في الاحتجاج ص ١٣٠ .

(٧) براءة : ٨٤ .

(٦) براءة : ٥٤ .

(٨) براءة : ١٢٦ .

أو يكون قوله « وماتوا » من كلامه ﷺ اقتباساً من الآية ، أو يكون في قراءتهم عليهم السلام هكذا وقوله ﷺ : « وحبط عمله » إشارة إلى قوله تعالى : « ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين » (١) فكأنه ﷺ استشهد بهذه الآية على عدم قبول أعمال المنافقين ، لاثبات الكفر لهم في الآية السابقة ثم لما ذكر ﷺ أولاً أنه : ليس كل من وقع عليه اسم الايمان كان حقيقاً بالنجاة ، وقال : للايمان حالات و منازل ، أشار ﷺ هنا إلى بعض شرائط الايمان ، و بعض الحالات التي لا يقبل الايمان فيها ، وهي حال رؤية البأس ، فقال : « وكذلك قال الله سبحانه » .

« وهذا كثير » أي شروط الايمان أو خصوص هذا الشرط ، وهو عدم كونه عند رؤية البأس ، وإنما ذكر ذلك لرفع استبعاد السائل اشتراط قبول الأعمال بالاهتداء ثم عاد إلى بيان الاهتداء وأن المراد به الولاية ، وحاصل الجواب أنه لاتنافي بين الايتين إذ في الآية الأولى شرط الايمان الأعمال الصالحة ، والايمان مشروط بالولاية ، وصلاح العمل لا يكون إلا بالأخذ عن الأئمة ، فلاهتداء داخل في الأولى إجمالاً وفي الثانية تفصيلاً أيضاً وللايمان درجات ومعان فيمكن أن يراد بالايمان في إحدى الايتين غير ما هو المراد في الاخرى .

« و يدفعون عهد رسول الله » أي خلافة أمير المؤمنين وصايته « انقلبتم على أعقابكم » كما ارتدوا بعد موته بترك وصيته ، وبيعة العجل والسامري « فلاتذهب نفسك » أي لاتهلك نفسك عليهم للحسرات على غيبتهم وإصرارهم على التكذيب ، و بعده « إن الله عليم بما يصنعون » أي فيجازيهم عليه .

و قوله : « ولاتأس » من آية أخرى في المائدة وهي « يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك طغياناً وكفراً فلا تأس على القوم الكافرين » (٢)

(١) المائدة : ٥ .

(٢) المائدة ٦٨ .

فإبدال الفاء بالواو إمّا من النسخ أو منه عَلَيْهِ السَّلَام باسقاط الفاء لاسقاط صدر الآية ، و الواو للعطف على الآية السابقة .

و روى العياشي في قوله : « وما أنزل إليكم من ربكم » عن الباقر عَلَيْهِ السَّلَام أنه قال هو ولاية أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَام (١) « فلاتأس ، أي ولا تحزن ولا تتأسف عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم ، فإن ضرر ذلك يرجع إليهم لا يتخطاهم ، وفي المؤمنين مندوحة لك عنهم .

٣٣- ل : عن محمد بن جعفر البندار ، عن محمد بن محمد بن جمهور ، عن صالح بن محمد البغدادي ، عن العباس بن الوليد ، عن عبد الرحمن بن مهدي ، عن منصور بن سعد ، عن ميمون بن سياه ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : من استقبل قبلتنا وصلى صلواتنا ، وأكل ذبيحتنا ، فله مالنا وعليه ماعلينا (٢) .

بيان : « سياه » بكسر السين المهملة وتخفيف الباء المثناة التحتانية ثم الألف والهاء مذكور في رجال العامة في رواية أنس ، والخبر عامي ضعيف ويدل على اشتراك جميع فرق المسلمين في الأحكام الظاهرة ، وحمل على ما إذا لم ينكر شيئاً من ضروريات دين الاسلام ، وبعد عندنا خلاف في بعض الأحكام .

٣٥- ل : عن الخليل بن أحمد السجزي (٣) ، عن محمد بن إسحاق بن خزيمة عن علي بن حجر ، عن شريك ، عن منصور بن المعتمر ، عن ربعي بن خراش ، عن

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٤٤ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٨٤ .

(٣) السجزي - بالفتح والكسر - نسبة الى سجستان الاقليم المعروف منه الخليل ابن أحمد القاضي . قاله الفيروز آبادي ، والتحقيق أنه معرب « سكري » و سكر - بالكاف الفارسية - جبل شاقق في زابل ما بين كليج و مكران ، يجري في جنبه نهر سند ، وكان يعرف ساكنوه بالسكزي عندهم ، ثم اذا أضافوا اليها لفظ « استان » وهو عند الفارسيين بمعنى المسكن والماوى ، قالوا « سكرستان » ثم خففوها و قالوا سكرستان تارة و معربه سجستان و سيستان مرة اخرى .

عليّ عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربعة حتى يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأنتي رسول الله بعني بالحق ، وحتى يؤمن بالبعث بعد الموت ، وحتى يؤمن بالقدر (١) .

بيان : « بالقدر » أي بقضاء الله وقدره ، ردّاً على التفويض البحت ، أو بقدرة العبد واختياره نفيّاً للجبر ، والأوّل أظهر ، و قد مرّ تحقيقه في كتاب العدل .

٢٦- مع، ل: عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن ابن أبي عمير ، عن جعفر بن عثمان ، عن أبي بصير قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام فقال له رجل : أصلحك الله إن بالكوفة قوماً يقولون مقالة ينسبونها إليك ، فقال : وما هي ؟ قال : يقولون إنّ الايمان غير الاسلام ، فقال أبو جعفر عليه السلام : نعم ، فقال له الرجل : صفه لي ، قال : من شهد أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمداً رسول الله ، وأقرّ بما جاء به من عند الله ، وأقام الصلاة ، وآتى الزكاة ، وصام شهر رمضان ، وحجّ البيت فهو مسلم .

قلت : فالايمان ؟ قال : من شهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله وأقرّ بما جاء من عند الله ، وأقام الصلاة ، وآتى الزكاة ، وصام شهر رمضان ، وحجّ البيت ، ولم يلق الله بذنب أوعده عليه النار . فهو مؤمن ، قال أبو بصير : جعلت فداك وأيّنا لم يلق الله بذنب أوعده عليه النار ؟ فقال : ليس هو حيث تذهب ، إنّما هو لم يلق الله بذنب أوعده عليه النار ولم يتب منه (٢) .

٢٧- ل : في خبر الأعمش عن الصادق عليه السلام قال : الاسلام غير الايمان ، و كلّ مؤمن مسلم ، و ليس كلّ مسلم مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق و هو مؤمن ، ولا يزني الزاني حين يزني و هو مؤمن ، و أصحاب الحدود مسلمون ، لا مؤمنون ولا كافرون ، فإنّ الله تبارك وتعالى لا يدخل النار مؤمناً وقد وعده الجنة ولا يخرج من النار كافراً و قد أوعده النار ، و الخلود فيها ، و يغفر ما دون ذلك

(١) الخصال ج ١ ص ٩٣ .

(٢) معاني الاخبار ص ٣٨١ ، الخصال ج ٢ ص ٤٠ .

لمن يشاء فأصحاب الحدود فساق ، لا مؤمنون ولا كافرون ، ولا يخلدون في النار ، و يخرجون منها يوماً ما ، و الشفاعة جائزة لهم ، و للمستضعفين إذا ارتضى الله عزّ وجلّ دينهم (١) .

٢٧- ن : فيما بين الرضا عليه السلام من شرايع الدين مثله إلى قوله : و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء ثمّ قال : و مذنبو أهل التوحيد يدخلون في النار ، و يخرجون منها ، و الشفاعة جائزة لهم (٢) .

بيان : كأنّ المراد بالمستضعفين في رواية الأعمش المستضعفون من الشيعة ، و يحتمل أن يكون إذا ارتضى راجعاً إلى الأوّل .

٢٨- ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام ما الايمان ؟ فجمع لي الجواب في كلمتين فقال : الايمان بالله وأن لا تعصى الله ، قلت : فما الاسلام ؟ فجمعه في كلمتين فقال : من شهد شهادتنا ، و نسك نسكنا ، و ذبح ذبحتنا (٣) .

بيان : الايمان بالله مستلزم للايمان بجميع ما جاء من عنده سبحانه من النبوة و الامامة و المعاد و غيرها ، و «أن لا يعصى الله» شامل للطاعات و المعاصي جميعهما بل يمكن إدخال بعض العقائد فيه أيضاً «ونسك نسكنا» أي عبد كعبادتنا من الصلاة و الصوم و الزكاة و الحجّ و غيرها و النسك يطلق على الذّبح أيضاً لكنّ التأسيس أولى قال الراغب : النسك العبادة ، و الناسك العابد ، و اختصر بأعمال الحجّ و النسكة مختصة بالذبيحة .

٢٩- مع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة بن مهران قال : سأله عليه السلام عن الايمان و الاسلام فقلت له : أفرق بين الايمان

(١) الخصال ج ٢ ص ١٥٤ .

(٢) قدّم في الحديث المرقم ٢٠ ص ٢٦٢ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣٨ .

والاسلام ؟ فقال : أو أضرب لك مثلاً ؟ قال : قلت : أوذاك ، قال : مثل الايمان من الاسلام مثل الكعبة الحرام من الحرم ، قد يكون الرجل في الحرم ولا يكون في الكعبة ولا يكون في الكعبة حتى يكون في الحرم ، فقد يكون مسلماً ولا يكون مؤمناً ، ولا يكون مؤمناً حتى يكون مسلماً ، قال : فقلت : فيخرجه من الايمان شيء ؟ قال : نعم ، قلت : فيصيرهُ إلى ماذا ؟ قال : إلى الاسلام أو الكفر ، وقال : لو أن رجلاً دخل الكعبة فأفلت منه بوله أخرج من الكعبة ولم يخرج من الحرم ، ولو خرج من الحرم فغسل ثوبه وتطهر ثم لم يمنع أن يدخل الكعبة ، ولو أن رجلاً دخل الكعبة فبال فيها معانداً أخرج من الكعبة ومن الحرم فضربت عنقه (١) .

بيان : «أو ذاك» كأنَّ المعنى «لا تقول أو تقول» رعاية للأدب لئلاَّ ينتحتم عليه ، أو بمعنى بل إضراباً عن التردد الذي يظهر منه عليه السلام أو من عدم إرادة السائل ذلك كما يتوهم من سؤاله عليه السلام ذلك ، أو يكون الهمزة للاستفهام والواو للعطف أو زائدة أي أو يكون لذلك مثل ؟ أو يكون بتشديد الواو أمراً من الإيواء وهو أبعد من الجميع وفي الكافي (٢) «أورد ذلك» فلا تكلف وفي بعض نسخ المعاني «أذ ذلك» من الأداء ، ولا يخلو وجه .

«فيخرجه من الايمان شيء» ما يخرجه من الايمان فقط إمَّا المعاصي وترك الطاعات ، بناء على دخول الأعمال في الايمان ، أو إنكار الامامة و لوازمها ، وما يخرجه عن الايمان والاسلام معاً الارتداد ، وما ينافي دين الاسلام قولاً أو فعلاً فالترديد في قوله عليه السلام «إلى الاسلام أو الكفر» لذلك ، وفي القاموس : كان الأمر فلتة أي فجاءة من غير تردد و تدبر ، و أفلتني الشيء و فلتت مني و انفلت و أفلته غيره و افلتت على بناء المفعول مات فجاءة وبأمر كذا فوجيء به قبل أن يستعدَّ له ، و في المصباح أفلت الطائر و غيره إفلاتاً تخلص و أفلته إذا أطلقته وخلصته ، يستعمل لازماً ومتعدّياً انتهى وقوله «ولو خرج من الحرم» ليس في الكافي ولعله زيد من النسخ إلاَّ أن يكون المراد بالحرم المسجد الحرام .

٣٠- فس : «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» قال : يصدّقون بالبعث والنشور والوعد والوعيد ، و الايمان في كتاب الله على أربعة أوجه : فمنه إقرار باللسان قد سمّاه الله إيماناً ، ومنه تصديق بالقلب ، ومنه الأداء ، ومنه التأيد .

فأمّا الايمان الذي هو إقرار باللسان وقد سمّاه الله تبارك وتعالى إيماناً و نادى أهله به فقوله «يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم فانفروا ثبات أو انفروا جميعاً و إن منكم من ليبطئن» فان أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيداً ، ولئن أصابكم فضل من الله ليقولنّ كأن لم يكن بينكم وبينه مودةً ياليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً» (١) فقال الصادق عليه السلام : لو أنّ هذه الكلمة قالها أهل الشرق و أهل الغرب لكانوا بها خارجين من الايمان ، ولكن قد سمّاهم الله مؤمنين باقرارهم ، وقوله «يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله و رسوله» (٢) فقد سمّاهم مؤمنين باقرار اللسان ثمّ قال لهم صدّقوا .

و أما الايمان الذي هو التصديق فقوله «الَّذِينَ آمَنُوا و كانوا يتّقون لهم البشرى في الحياة الدنيا و في الآخرة» (٣) يعني صدّقوا و قوله «و قالوا لن نؤمن لك حتّى نرى الله» (٤) أي لانصدّقك ، وقوله «يا أيها الذين آمنوا آمنوا» أي يا أيها الذين أقرّوا و اصدّقوا ، فالايمان الخفيّ هو التصديق وللتصديق شروط لا يتمّ التصديق إلّا بها و قوله «ليس البرّ أن تولّوا وجوهكم قبل المشرق و المغرب ولكنّ البرّ من آمن بالله و اليوم الآخر و الملائكة و الكتاب و النبيّين و آتى المال على حبه ذوى القربى و اليتامى و المساكين و ابن السبيل و السائلين و في الرقاب و أقام الصلاة و آتى الزكاة و الموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، و الصابرين في البأساء و الضراء و حين البأس أوّلئك الذين صدّقوا و أوّلئك هم المتّقون» (٥) فمن أقام هذه الشروط فهو مؤمن مصدّق .

(٢) النساء : ١٣٦ .

(١) النساء : ٧١ - ٧٣ .

(٤) البقرة : ٥٥ .

(٣) يونس : ٦٣ - ٦٤ .

(٥) البقرة : ١٧٧ .

وأما الايمان الذي هو الأداء فهو قوله لما حوّل الله قبله رسوله إلى الكعبة قال أصحاب رسول الله ﷺ : يا رسول الله فصلاتنا إلى بيت المقدس بطلت ؟ فأنزل الله تبارك و تعالى «وما كان الله ليضيع إيمانكم» (١) فصمى الصلاة إيماناً .

و الوجه الرابع من الايمان هو التأيد الذي جعله الله في قلوب المؤمنين من روح الايمان فقال : « لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله و رسوله و لو كانوا آبائهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان و أيدهم بروح منه» (٢) والدليل على ذلك قوله ﷺ « لا يزني الزاني وهو مؤمن ولا يسرق السارق وهو مؤمن ، يفارقه روح الايمان مادام على بطنها فاذا قام عاد إليه ، قيل : وما الذي يفارقه ؟ قال الذي يدعه في قلبه ، ثم قال ﷺ : ما من قلب إلا و له أذنان على أحدهما ملك مرشد ، و على الآخر شيطان مفتن ، هذا يأمره و هذا يزجره .

و من الايمان ما قد ذكره الله في القرآن خبيث و طيب فقال : « ما كان الله لينذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب» (٣) ومنهم من يكون مؤمناً مصدّقاً ولكنه يلبس إيمانه بظلم ، وهو قوله «الذين آمنوا و لم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون» (٤) فمن كان مؤمناً ثم دخل في المعاصي التي نهى الله عنها فقد لبس إيمانه بظلم ، فلا ينفعه الايمان حتى يتوب إلى الله من الظلم الذي لبس إيمانه حتى يخلص الله إيمانه ، فهذه وجوه الايمان في كتاب الله (٥) .

بيان : قوله ﷺ : « لو أن هذه الكلمة » استدل ﷺ باطلاق الايمان على الاقرار باللسان بهذه الآية لأنه تعالى خاطبهم بآياتها الذين آمنوا ثم قال : « وإن منكم » النخ فالظاهر أن هؤلاء كانوا بين المخاطبين ، ومانسب إليهم يدل على أشد

(١) البقرة : ١٤٣ .

(٢) المجادلة : ٢٢ .

(٣) آل عمران : ١٧٩ .

(٤) الانعام : ٨٢ .

(٥) تفسير القمي ص ٢٧ .

التفاق فظهر أن المؤمن قديطلق على المنافق بأحد معانيه ، قال الطبرسي رحمه الله في قوله « وإن منكم لمن ليبطئن » قيل إنها نزلت في المؤمنين لأنّه سبحانه خاطبهم بقوله « وإن منكم » وقد فرق بين المؤمنين والمنافقين بقوله « ما هم منكم » (١) وقال أكثر المفسرين : نزلت في المنافقين وإنما جمع بينهم بالخطاب من جهة الجنس والنسب ، لامن جهة الايمان ، وهو اختيار الجبائي انتهى (٢) وما في الخبر أظهر وقدمه أن الأظهر أن الخطاب في قوله « يا أيها الذين آمنوا آمنوا » للمنافقين ، وهو مختار أكثر المفسرين .

قوله « فمن أقام هذه الشروط » الخ لأنّه تعالى قال : « أولئك الذين صدقوا » أي في دعوى الايمان واتباع الحق ، فقد حصر الصدق في الايمان لهم ، والمراد بالأداء أداء ما افترض الله على عباده في الايمان ، قوله « من روح الايمان » « من » للبيان أو للتعليل ، قوله « خبيث وطيب » أي وصفهم أولاً بالايمان ثم أطلق على بعضهم الخبيث ، وعلى بعضهم الطيب « مفتن » أي مضل .

٣١- ف : دخل على الصادق عليه السلام رجل فقال له : ممن الرجل ؟ فقال : من محبتكم ومواليكم ، فقال له جعفر : لا يحب الله عبداً حتى يتولاه ، ولا يتولاه حتى يوجب له الجنة ، ثم قال له : من أي محبتنا أنت ؟ فسكت الرجل ؟ فقال له سدير : وكم محبتوكم يا ابن رسول الله ؟ فقال : على ثلاث طبقات : طبقة أحبونا في العلانية ، ولم يحبونا في السر ، وطبقة يحبونا في السر ولم يحبونا في العلانية وطبقة يحبونا في السر والعلانية ، هم النمط الأعلى ، شربوا من العذب الفرات وعلموا تأويل الكتاب ، و فصل الخطاب ، و سبب الأسباب ، فهم النمط الأعلى الفقر والفاقة وأنواع البلاء أسرع إليهم من ركض الخيل ، مستهم البأساء والضراء و زلزلوا وفتنوا ، فمن بين مجروح ومذبوح ، متفرقين في كل بلاد قاصية بهم يشفى الله السقيم ويغني العديم ، و بهم تنصرون ، وبهم تمطرون ، و بهم ترزقون ، و هم ألقاؤون عدداً الأعظمون عند الله قدراً و خطراً والطبقة الثانية النمط الأسفل أحبونا في العلانية ، وساروا بسيرة الملوك ، فالسنهم معنا وسيوفهم علينا .

والطبقة الثالثة النمط الأوسط أحببونا في السرّ ولم يحببونا في العلانية و
لعمرى لئن كانوا أحببونا في السرّ دون العلانية فهم الصوّامون بالنهار ، القوّامون
بالليل ، ترى أثر الرهبانية في وجوههم ، أهل سلم وانقياد .
قال الرجل : فأنا من محبيكم في السرّ والعلانية ، قال جعفر عليه السلام : إنّ
لمحببينا في السرّ والعلانية علامات يعرفون بها ، قال الرجل : وماتلك العلامات ؟
قال : تلك خلال أولها أنّهم عرفوا التوحيد حقّ معرفته ، وأحكموا علم توحيده
والايان بعد ذلك بما هو ؟ وما صفته ؟ ثمّ علموا حدود الايمان وحقائقه ، وشروطه
و تأويله .

قال سدير : يا ابن رسول الله ما سمعتك تصف الايمان بهذه الصفة ؟ قال : نعم
يا سدير ، ليس للسائل أن يسأل عن الايمان ماهو ؟ حتّى يعلم الايمان بمن ؟ قال
سدير : يا ابن رسول الله إن رأيت أن تفسّر ما قلت ، قال الصادق عليه السلام : من زعم أنّه
يعرف الله بتوهمّ القلوب فهو مشرك ، و من زعم أنّه يعرف الله بالاسم دون المعنى
فقد أقرّ بالطعن ، لأنّ الاسم محدث ، و من زعم أنّه يعبد الاسم والمعنى فقد جعل
مع الله شريكاً ، و من زعم أنّه يعبد المعنى بالصفة لا بالادراك فقد أحال على غائب
ومن زعم أنّه يعبد الصفة و الموصوف فقد أبطل التوحيد ، لأنّ الصفة غير الموصوف
ومن زعم أنّه يضيف الموصوف إلى الصفة فقد صغّر الكبير و «ما قدروا الله حقّ قدره»

قيل له : فكيف سبيل التوحيد ؟ قال : باب البحث ممكن ، و طلب المخرج
موجود ، إنّ معرفة عين الشاهد قبل صفته و معرفة صفة الغائب قبل عينه ، قيل : و
كيف تعرف عين الشاهد قبل صفته ؟ قال : تعرفه و تعلم علمه ، و تعرف نفسك به
ولا تعرف نفسك بنفسك من نفسك ، وتعلم أنّ ما فيه له وبه كما قالوا ليوסף «إنّك
لأنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخي» (١) فعرفوه به ولم يعرفوه بغيره ، ولا أثبتوه
من أنفسهم بتوهمّ القلوب أما ترى الله يقول « ما كان لكم أن تنبتوا شجرها » (٢)

يقول : ليس لكم أن تنصبوا إماماً من قبل أنفسكم تسمّونه محقّقاً بهوى أنفسكم وإرادتكم .

ثمّ قال الصادق عليه السلام : ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم : من أنبت شجرة لم ينبت الله يعني من نصب إماماً لم ينصبه الله ، أو جحد من نصبه الله ، ومن زعم أن لهذين سهماء في الاسلام وقد قال الله «وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة» (١) .

صفة الايمان : قال عليه السلام : معنى الايمان الاقرار والخضوع لله بذلك (٢) الاقرار والتقرب إليه به ، والأداء له بعلم كل مفروض من صغير أو كبير ، من حدّ التوحيد فما دونه إلى آخر باب من أبواب الطاعة أو لا فإو لا ، مقرون ذلك كلّ بعضه إلى بعض ، موصول بعضه ببعض ، فإذا أدّى العبد ما فرض عليه ممّا وصل إليه على صفة ما وصفناه ، فهو مؤمن مستحقّ لصفة الايمان ، مستوجب للثواب ، وذلك أن معنى جملة الايمان الاقرار ، ومعنى الاقرار التصديق بالطاعة ، فلذلك ثبت أن الطاعة كلّها صغيرها وكبيرها مقرونة بعضها إلى بعض ، فلا يخرج المؤمن من صفة الايمان إلا بترك ما استحقّ أن يكون به مؤمناً ، وإنما استوجب واستحقّ اسم الايمان ومعناه بأداء كبار الفرائض موصولة ، وترك كبار المعاصي واجتنابها ، وإن ترك صغار الطاعة وارتكب صغار المعاصي ، فليس بخارج من الايمان ولا تارك له مالم يترك شيئاً من كبار الطاعة ، ولم يرتكب شيئاً من كبار المعاصي ، فمالم يفعل ذلك فهو مؤمن لقول الله « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلاً كريماً» (٣) يعني المغفرة مادون الكبائر ، فان هوارتكب كبيرة من كبائر المعاصي كان مأخوذاً بجميع المعاصي صغارها وكبارها معاقباً عليها معذباً بها ، فهذه صفة الايمان ، وصفة المؤمن المستوجب للثواب .

صفة الاسلام : و أمّا معنى الاسلام فهو الاقرار بجميع الطاعة الظاهر الحكم

(٢) في المصدر : بنقل الاقرار .

(١) القصص : ٦٩ .

(٣) النساء : ٣١ .

والأداء له ، فإذا أقرّ المقرّ بجميع الطاعة في الظاهر ، من غير العقد عليه بالقلوب فقد استحقّ اسم الاسلام ومعناه ، واستوجب الولاية الظاهرة ، وإجازة شهادته والمواريث ، وصار له ما للمسلمين ، وعليه ما على المسلمين ، فهذه صفة الاسلام .
و فرق ما بين المسلم والمؤمن أنّ المسلم إنّما يكون مؤمناً بأن يكون مطيعاً في الباطن مع ما هو عليه في الظاهر ، فإذا فعل ذلك بالظاهر كان مسلماً ، وإذا فعل ذلك بالظاهر والباطن بخضوع وتقرّب بعلم كان مؤمناً ، فقد يكون العبد مسلماً ولا يكون مؤمناً ولا يكون مؤمناً إلاّ وهو مسلم .

صفة الخروج من الايمان : وقد يخرج من الايمان بخمس جهات من الفعل كلّها متشابهات معروفات : الكفر ، والشرك ، والضلال ، والفسق ، و ركوب الكبائر ، فمعنى الكفر كلّ معصية عصي الله بها بجهة الجحد والانكار والاستخفاف والتهاون في كلّ ماديّ وجلّ ، وفاعله كافر ، ومعناه معنى كفر ، من أيّ ملّه كان ومن أيّ فرقة كان ، بعد أن تكون منه معصية بهذه الصفات ، فهو كافر .
ومعنى الشرك كلّ معصية عصي الله بها بالتدينّ ، فهو مشرك صغيرة كانت المعصية أو كبيرة ففاعله مشرك .

ومعنى الضلال الجهل بالمفروض وهو أن يترك كبيرة من كبائر الطاعة التي لا يستحقّ العبد الايمان إلاّ بها ، بعد ورود البيان فيها ، والاحتجاج بها ، فيكون التارك لها تاركاً بغير جهة الانكار ، والتدينّ بانكارها وجودها ، ولكن يكون تاركاً على جهة التواني والاغفال والاشتغال بغيرها فهو ضالّ متكبّ طريق الايمان ، جاهل به خارج منه مستوجب لاسم الضلالة ومعناها ، مادام بصفته التي وصفناه بها .

فان كان هو الذي مال بهواه إلى وجه من وجوه المعصية بجهة الجحد والاستخفاف والتهاون كفر ، وإن هو مال بهواه إلى التدينّ بجهة التأويل والتقليد والتسليم والرضا بقول الأباء والأسلاف فقد أشرك وقلّ ما يلبث الانسان على ضلالة حتّى يميل بهواه إلى بعض ما وصفناه من صفته .

ومعنى الفسق فكلّ معصية من المعاصي الكبار فعلها فاعل ، أودخل فيها داخل

بجهة اللذة والشهوة والشوق الغالب ، فهو فسق ، و فاعله فاسق خارج من الايمان بجهة الفسق ، فان دام في ذلك حتى يدخل في حد التهاون والاستخفاف ، فقدوجب أن يكون بتهاونه واستخفافه كافراً .

و معنى راكب الكبائر التي بها يكون فساد إيمانه ، فهو أن يكون منهمكاً على كبائر المعاصي بغير الجحود ولا التدين ولا لذة ولا شهوة ، ولكن من جهة الحمية والغضب يكثر القرف والسب والقتل . وأخذ الأموال وحبس الحقوق وغير ذلك من المعاصي الكبائر التي يأتيها صاحبها بغير جهة اللذة ، ومن ذلك الأيمان الكاذبة وأخذ الربا وغير ذلك التي يأتيها من أتاها بغير استلذاذ : الخمر والزنا واللهو ففاعل هذه الأفعال كلها مفسد للايمان خارج منه من جهة ركوبه الكبيرة على هذه الجهة ، غير مشرك ، ولا كافر ، ولا ضال جاهل على ما وصفناه من جهة الجهالة ، فان هومال بهواء إلى أنواع ما وصفناه من حد الفاعلين ، كان من صفاته (١) .

بيان : « حتى يتولاه » أي يتولّى الله و يطيعه أو يتولاه الله ، و في القاموس النمط محرّكة ضرب من البسط ، والطريقة ، والنوع من الشيء ، و جماعة أمرهم واحد ، قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ « من العذب الفرات » أي من العلم الصافي من الشك و الشبهة والمراد بالعديم عادم المال ، أي الفقير « بما هو وما صفته » أي التوحيد « بتوهم القلوب » أي بعقله فقط بدون معلّم ينتهي علمه إلى الوحي والالهام ، أو بما تتوهمه الأوهام من الجسم والصورة والمكان و أشباه ذلك « فقد أقر » بالطنع « أي في الله و في ربوبيته لأنّه جعله حادثاً . قوله عليه السلام « بالصفة لا بالادراك » كأنّه إشارة إلى نفي ما يقوله القائلون بالاشتراك اللفظي أي بأن يصفه بشيء لا يدرك معناه « فقد أحال على غائب » أي على شيء غاب عن ذهنه ولم يدركه بوجه « أنه يعبد الصفة والموصوف » أي ذاتاً موصوفة بصفات زائدة موجودة بأن يعبدهما معاً « و من زعم أنه يضيف الموصوف » هو أن يقول بالصفات الزائدة لكن لم يعبد الصفات مع الذات ، بل الذات الموصوفة بها ، فهو وإن لم يشرك بالعبادة لكن « صغراً الكبير » حيث جعل

ذاته سبحانه محتاجة في كمالها إلى غيرها ، وهي الصفات وكل محتاج ممكن .
 «باب البحث ممكن» أي طريق التفحص عن التوحيد ممكن ، وطلب المخرج
 عن الشبهات حاصل ، والحاصل أن الله تعالى نصب لكم حجة يمكنكم أن تعرفوه
 وتتعلموا منه التوحيد ، ثم قال ﷺ : معرفة عين الحاضر قبل معرفة صفاته كما أن
 زيد أترأه أولاً ثم تعرف أنه عالم أو جاهل ، ونسبه وسائر أحواله «ومعرفة صفة الغائب
 قبل عينه» لأنه إنما يعرف بالصفات ، ويحتمل أن يكون المراد أن الإمام الذي
 يؤخذ منه التوحيد إن كان حاضراً يعرف عنه أولاً ثم يعرف استحقاقه للإمامة
 بالدلائل والمعجزات والعلامات ، والغائب بالعكس ، ويحتمل أن يراد بالشاهد
 الممكنات والمخلوقات وبالغائب الخالق .

ثم سئل عليه السلام «كيف تعرف عين الشاهد قبل صفته» أي كيف يعرف عنه
 وصفاته ؟ قال : «تعرفه» بالصفات التي تكون في الإمام «وتعلم علمه» أي تأخذ عنه
 العلم حتى أنك «تعرف نفسك» وصفاتها به «والحال أنك لا تعرف نفسك» التي
 هي أقرب الأشياء منك «بنفسك من» قبل «نفسك» وهو يعرفك إياها ، أو المعنى تعلم
 كونه عالماً بالسؤال عن غوامض العلوم وأنواعها ويعرف ما في نفسك أي يخبرك
 بما في قلبك وبما أنت غافل عنه من صفات نفسك ؛ وعلى الأول فيه إيماء إلى أنه
 إذا لم تعرف نفسك إلا ببيان الإمام وهي أقرب الأشياء منك تتوقع أن تعرف
 ربك بعقلك ؟ «وتعلم أن ما فيه» أي ما يدعيه من الإمامة «له وبه» أي حاصله
 ومختصة به .

ثم استشهد عليه السلام لكون معرفة عين الشاهد قبل صفته بقصة يوسف و
 إخوته ، حيث عرفوا ذاته أولاً بالمشاهدة ، ثم عرفوا صفته ، وأنه أخوهم
 بما شاهدوا منه وسمعوا ، فعرفوا صفته أيضاً بذاته ، كذلك الإمام تعرف صفته من
 ذاته وبما يسمع و يرى منه من علومه ومعجزاته . قوله ﷺ «ولا أثبتوه من أنفسهم
 بتوهم القلوب» أي كما يعرف الأمور الغائبة بالدلائل العقلية أو النقلية .

ثم أكد ﷺ ما أومأ إليه سابقاً من أن الإمام لا بد من أن يكون معروفاً

بصفات خاصة لا توجد في غيره ، وأنّ الامامة لاتكون باختيار الأئمة ، صرح ذلك بتأويل قوله تعالى : « ما كان لكم أن تنبتوا شجرها » (١) بأنّ المراد بالشجر الامام كما ورد في قوله تعالى «ومثل شجرة طيبة» (٢) أنّ المراد بها شجرة النوء والامامة ، وبانباتها نوبة إماماً بهوى أنفسهم ، وكأنّه إشارة إلى أنّه إذا لم يكن لهم القدرة والاختيار في إنبات شجرة خلقها الله لمصلحة دينه من الأمور الدنيوية كيف يفوتهم وإليهم ويمكنهم من نصب الإمام الذي هو مناط نظام العالم ، وعلة خلقه وبقائه ، وبه تناط مصالح الدين والدنيا. قوله «ومن زعم» يدلّ على أنّ القول بعدم كفر المخالف كفر أو قريب منه ، وفي الخبر فوائد جليّة ستعرف تفصيلها فيما سيأتي وتنفع بها بعد التأمل فيها في حلّ الأخبار الآتية .

٣٢- سن : عن أبيه ، عن ابن سنان ، عن ابن بكير ، عن زرارة ، عن أبي - عبدالله عليه السلام ، قال : لو أنّ العباد وصفوا الحقّ وعملوا به ، ولم يعقد قلوبهم على أنّه الحقّ ما انتفعوا (٣) .

٣٣- سن : عن هارون بن الجهم ، عن الحسين بن ثوير ، عن أبي خديجة ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، قال : أتى رجل رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إنّني جئتكم أبايعك على الاسلام ، فقال له رسول الله ﷺ : أبايعك على أن تقتل أباك ، قال : نعم ، فقال له رسول الله ﷺ : إنّنا والله لا نأمركم بقتل آبائكم ، ولكنّ الآن علمت منك حقيقة الايمان ، وأنّك لن تتخذ من دون الله وليجة ، أطيعوا آباءكم فيما أمروكم ، ولا تطيعوهم في معاصي الله (٤) .

بيان : في النهاية وليجة الرجل بطانته ودخلاؤه وخاصته .

٣٤- سن : عن أبيه ، عن عبدالله بن القاسم ، عن مدرك [بن عبد الرحمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، قال : قال رسول الله ﷺ : الاسلام عريان فلباسه الحياء ، وزينته

(٢) ابراهيم : ٢٤ .

(١) النمل : ٦٠ .

(٣) المحاسن ص ٢٤٩ .

(٤) المحاسن ص ٢٤٨ .

الوفاء ، و مروءته العمل الصالح ، وعماده الورع ، ولكل شيء أساس وأساس الاسلام حبنا أهل البيت (١) .

٣٥- سن : عنه ، عن أبيه ، عن [(٢) ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيد بن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أيها الناس إني أمرت أن أقاتلكم حتى تشهدوا أن لا إله إلا الله وأنني محمد رسول الله ، فإذا فعلتم ذلك حققتم بها أموالكم و دماءكم إلا بحقها ، وكان حسابكم على الله (٣) .

٣٦- سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن أيوب بن الحر ، عن أبي بصير قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام فقال له سلام : إن خيثة بن أبي خيثة حدثنا أنه سألك عن الاسلام ، فقلت له : إن الاسلام : من استقبل قبلتنا ، و شهد شهادتنا ، و نسك نسكنا ، و والى ولينا ، و عادى عدونا ، فهو مسلم ، قال : صدق . و سألك عن الايمان فنلت : الايمان بالله ، والتصديق بكتابه ، وأن أحب في الله ، و أبغض في الله ، فقال : صدق خيثة (٤) .

٣٧- سن : عن أبيه ، عن صفوان ، عن العلا ، عن محمد قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الايمان ، فقال : الايمان ما كان في القلب ، و الاسلام ما كان عليه المناكح والموارث ، و تحقق به الدماء ، و الايمان يشرك الاسلام و الاسلام لا يشرك الايمان (٥) .

٣٨- رج : روي عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : إن رسول الله ﷺ كان يسير في بعض ميسره فقال لأصحابه : يطلع عليكم من بعض هذه الفجاج شخص ليس له

(١) المحاسن ص ٢٨٦ .

(٢) أضفنا الزيادة من المصدر بقرينة ذكر السند، فالظاهر سقوط هذه الزيادة من

نسخة الكمباني .

(٣) المحاسن ص ٢٨٤ .

(٤ و ٥) المحاسن ص ٢٨٥ .

عهد بابليس منذ ثلاثة أيام ، فما لبثوا أن أقبل أعرابيٌ قد بيس جلده على عظمه و غارت عيناه في رأسه ، واخضرت شفته من أكل البقل ، فسأل عن النبي ﷺ في أوّل الرفاق حتى لقيه ، فقال له : اعرض عليّ الاسلام ، فقال : قل أشهد أن لا إله إلا الله و أني محمد رسول الله ، قال : أقررت ، قال تصليّ الخمس ، و تصوم شهر رمضان ، قال : أقررت ، قال : تحجّ البيت الحرام ، و تؤدّي الزكاة ، و تغتسل من الجنابة ، قال : أقررت فتخلّف بعير الاعرابي و وقف النبيُّ فسأل عنه فرجع الناس في طلبه فوجدوه في آخر العسكر قد سقط خفٌ بعيره في حفرة من حفر الجرذان فسقط فاندقت عنق الأعرابي وعنق البعير ، وهما ميتان ، فأمر النبيُّ فُضِرت خيمة فغسل فيه ثم دخل النبيُّ فكفّنه ، فسمعوا للنبيّ حركة فخرج و جبينه يترشح عرقاً وقال : إنّ هذا الأعرابي مات وهو جائع ، و هو ممّن آمن ولم يلبس إيمانه بظلم ، فابتدره الحور العين بثمار الجنّة يحشون بهاشدقه ، هذه تقول : يا رسول الله اجعلني في أزواجه ، و هذه تقول : يا رسول الله اجعلني في أزواجه (١) .

٣٩- شى : عن حمران ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : قلت له : أرايت المؤمن له فضل على المسلم في شيء من الموارد و القضايا و الأحكام حتى يكون للمؤمن أكثر ممّا يكون للمسلم في الموارد أو غير ذلك ؟ قال : لا هما يجريان في ذلك مجرى واحداً إذا حكم الامام عليهما ولكن للمؤمن فضلاً على المسلم في أعمالهما ، وما يتقرّبان به إلى الله ، قال : فقلت : أليس الله يقول : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » (٢) و زعمت أنّهم مجتمعون على الصلاة و الزكاة و الصوم و الحجّ مع المؤمن ؟ قال : فقال : أليس الله قد قال « والله يضاعف لمن يشاء . أضعافاً كثيرة » فالمؤمنون هم الذين يضاعف الله لهم الحسنات لكلّ حسنة سبعين ضعفاً ، فهذا من فضلهم ويزيد الله المؤمن في حسناته على قدر صحتة إيمانه أضعافاً مضاعفة كثيرة ، ويفعل الله بالمؤمنين ما يشاء (٣) .

(١) الخرائج والجرائح ص ١٨٤ .

(٢) الانعام : ١٦٠ .

(٣) العياشي ج ١ ص ١٤٦ .

بيان : «والله يضاعف» أقول الآية في البقرة في موضعين: أحدهما «من ذا الذي يقرض الله قرصاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة» (١) و ثانيهما «مثل الذين ينفقون أموالهم كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم» (٢) وكأنه جمع بين اليتين إشارةً إليهما لو لم يكن من تحريف الرواة ، كما يدل عليه ما مرّ من رواية الكافي (٣) .

٤٠ - شى : عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قوله : «إنّ الدّين عند الله الاسلام» فقال : يعنى الدين فيه الايمان (٤) .

٤١ - شى : عن أبي عمرو الزبيرى ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، في قوله : «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر» قال : في هذه الآية تكفير أهل القبلة بالمعاصي ، لأنّه من لم يكن يدعو إلى الخيرات و يأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر من المسلمين ، فليس من الأمانة التي وصفها الله لأنكم تزعمون أنّ جميع المسلمين من أمة محمد ، قد بدت هذه الآية و قد وصفت أمة محمد بالدعاء إلى الخير ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، و من لم يوجد فيه الصفة التي وصفت بها ، فكيف يكون من الأمانة ، وهو على خلاف ما شرطه الله على الأمانة و وصفها به (٥) .

بيان : كأنّ المعنى أنّ الأمانة اُمتان: أمة دعوة ، وأمة إجابة ، وأمة الدعوة تشمل الكفار أيضاً و أمة الإجابة هم الذين أجابوا الرسول فيما دعاهم إليه ، فالأمة المذكورة في هذه الآية أمة الإجابة ، وقد وصفهم بأوصاف ، فمن لم تكن فيه تلك الأوصاف لم تكن منها لكن روى في الكافي في كتاب الجهاد خبراً آخر عن هذا

(١) البقرة : ٢٤٥ .

(٢) البقرة : ٢٦١ .

(٣) تحت الرقم : ١٢ .

(٤) تفسير العياشى ج ١ ص ١٦٦ ، والاية فى آل عمران : ١٩ .

(٥) العياشى ج ١ ص ١٩٥ ، والاية فى آل عمران ١٠٤ .

الراوي بعينه (١) وفيه دلالة على أن المراد بالآئمة الائمة عليهم السلام ، فيمكن أن يكون لآئمة الاجابة أيضاً مراتب كما أن للمؤمنين منازل .

٤٢- م : قوله عز وجل «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» قال الامام عليه السلام : ثم وصف هؤلاء المتقين الذين هذا الكتاب هدى لهم ، فقال : «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» يعني بما غاب عن حواسهم من الأمور التي يلزمهم الايمان بها ، كالبعث والحساب والجنة والنار ، وتوحيد الله وسائر ما لا يعرف بالمشاهدة ، وإنما يعرف بدلائل قد نصبها الله عز وجل عليها كآدم ، وحواء ، وإدريس ، ونوح ، وإبراهيم والأنبياء الذين يلزمهم الايمان بهم ، وبحجج الله تعالى وإن لم يشاهدوهم ويؤمنون بالغيب وهم من الساعة مشفقون (٢) .

٤٣- م : قوله عز وجل «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ» قال الامام عليه السلام : ثم وصف بعدهؤلاء الذين يقيمون الصلاة فقال : «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ» يا محمد «وما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ» على الأنبياء الماضين ، كالنوراة والانجيل والزبور و صحف إبراهيم وسائر كتب الله المنزلة على أنبيائه ، بأنه حق وصدق من عند رب عزيز ، صادق حكيم «وبالآخرة هم يوقنون» بالدار الآخرة بعد هذه الدنيا ، لا يشكّون فيها بأنّها الدار التي فيها جزاء الأعمال الصالحة بأفضل مما عملوه ، وعقاب الأعمال بمثل ما كسبوه ، قال الامام عليه السلام : من دفع فضل أمير المؤمنين صلوات الله عليه على جميع من بعد النبي صلى الله عليه وآله فقد كذب بالنوراة والانجيل والزبور و صحف إبراهيم وسائر كتب الله المنزلة ، فانه ما نزل شيء منها إلا وأهم ما فيه بعد الأمر بتوحيد الله تعالى والاقرار بالنبوة ، الاعتراف بولايته والطّيعين من آله عليهم السلام .

ولقد قال رجل لعلي بن الحسين عليهما السلام : ما تقول في رجل يؤمن بما أُنْزِلَ على محمد صلى الله عليه وآله وما أُنْزِلَ من قبله ويؤمن بالآخرة ويصلي ويؤتي الزكاة ويصل الرحم

ويعمل الصالحات ، لكنه يقول مع ذلك : لا أدري الحق ، لعلّي أو فلان ؟ فقال عليّ بن الحسين عليه السلام : ماتقول أنت في رجل يفعل هذه الخيرات كلها إلا أنه يقول : لا أدري النبي محمد أو مسلمة ؟ هل ينتفع بشيء من هذه الأفعال ؟ فقال : لا قال : فكذلك صاحبك هذا ، كيف يكون مؤمناً بهذه الكتب من لا يدري أنّ محمد نبي أم مسلمة وكذلك كيف يكون مؤمناً بهذه الكتب والأخيرة أو منتفعاً بشيء من أعماله من لا يدري أعلى محق أم فلان ؟

قوله : عز وجل " وأولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون " قال الامام عليه السلام : ثم أخبر الله جلّ جلاله عن هؤلاء الموصوفين بهذه الصفات الشريفة فقال : « أولئك » أهل هذه الصفات « على هدى » بيان و صواب « من ربهم » وعلم بما أمرهم به « وأولئك هم المفلحون » الناجون مما منه يوجلون ، الفائزون بما به يؤمنون .

قوله عز وجل " : إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذهم لا يؤمنون " قال الامام : فلما ذكر هؤلاء المؤمنين ومدحهم ، ذكر الكافرين المخالفين لهم في كفرهم ، فقال : « إن الذين كفروا » بالله و بما آمن به هؤلاء المؤمنون بتوحيد الله و بنبوّة محمد رسول الله وبوصيّة عليّ وليّ الله ووصيّ رسول الله والأئمة الطيبين الطاهرين خيار عباد الله الميامين القوّامين بمصالح خلق الله تعالى ، « سواء عليهم » أنذرتهم « خوّفتهم » أم لم تنذهم ، لم تخوّفهم « لا يؤمنون » أخبر عن علمه فيهم ، و هم الذين قد علم الله عز وجل أنّهم لا يؤمنون (١) .

٣٣- م : قوله عز وجل " يا أيها الناس ، قال الامام العسكري عليه السلام : قال عليّ بن الحسين : يعني سائر المكلفين من ولد آدم عليه السلام « اعبدوا ربكم » أجبوا ربكم من حيث أمركم أن تعتقدوا أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ولا شبه ولا مثل ، عدل لا يجور ، جواد لا يبخل ، حلیم لا يعجل ، حكيم لا يخطئ ، وأنّ محمد عبده و رسوله صلّى الله عليه و آله الطيبين ، و بأنّ آل محمد أفضل آل النبيّين وأنّ علياً أفضل آل محمد ، وأنّ أصحاب محمد المؤمنين منهم أفضل صحابة المرسلين ، و

وبأن أمة محمد أفضل أُمم المرسلين «الذي خلقكم» نِسْماً ، وسوّاكم من بعد ذلك و صوركم فأحسن صوركم «والذين من قبلكم» قال : و خلق الذين من قبلكم من سائر أصناف الناس «لعلكم تتقون» قال : لها وجهان : أحدهما خلقكم و خلق الذين من قبلكم لعلكم تتقون أي لتتقوا كما قال الله «وما خلقت الجنّ و الانس إلاّ ليعبدون» (١) و الوجه الآخر: اعبدوا ربكم الذي خلقكم و الذين من قبلكم أي اعبدوه لعلكم تتقون النار «ولعلّ» من الله واجب لأنّه أكرم من أن يُعني عبده بلا منفعة ، و يطمعه في فضله ثمّ يخيّبه ، ألا ترى أنّه كيف قبح من عبد من عباده إذا قال لرجل : أخدمني لعلّك تنفع منّي ، و تخدمني و لعلّي أنفعك بها . فيخدمه ثمّ يخيّبه ولا ينفعه ، فالله عزّ وجلّ أكرم في أفعاله و أبعد من القبيح في أعماله من عباده (٢) .

بيان : في القاموس : الخطل محرّكة خفّة و سرعة ، و الكلام الفاسد الكثير خطل كفرح فهو أخطل ، و خطل فيهما و الاضطراب في الانسان «لها وجهان» أقول : الفرق بينهما أنّه على الأوّل علّة الخلق ، و على الثاني علّة العبادة ، والقاضي ذكر الأوّل و ضعفه بأنّه لم يرد في اللّغة واختار أنّه حال عن الضمير في «اعبدوا» أو عن مفعول خلقكم ، قوله ﷺ «من أن يعني» بالنون على بناء التفعيل أو الافعال أي يوقعه في التعب و النصب و في بعض النسخ بالياء وهو قريب منه ، من قولهم أعبى السير البعير أي أكّله ، والأوّل أظهر .

٢٥- شى : عن أبي العباس ، عن أبي عبد الله ﷺ في قول الله «سنّة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا» قال : هي سنّة محمد ومن كان قبله من الرسل وهو الاسلام (٣)
٢٦- كتاب سليم بن قيس الهلالي : قال : قلت لأُمير المؤمنين ﷺ : ما الايمان وما الاسلام ؟ قال : أمّا الايمان فالاقرار بعد المعرفة (٤) والاسلام فما أقررت به

(١) الذاريات : ٥٦ .

(٢) تفسير الامام ص ٥٢ ، والاية في البقرة : ٢١ .

(٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٠٨ ، والاية في أسرى : ٧٧ .

(٤) في المصدر : الاقرار بالمعرفة .

والتسليم للأوصياء والطاعة لهم ، وفي رواية أخرى والاسلام إذا ما أقررت به ، قلت :
الايمان الاقرار بعد المعرفة ؟ قال : من عرفه الله نفسه [ونبيه] وإمامه ثم أقرَّ
بطاعته فهو مؤمن .

و عن أبان ، عن سليم قال : سمعت عليَّ بن أبي طالب عليه السلام وسأله رجل عن
الايمان فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن الايمان ، لأسأل عنه أحداً بعدك ، قال :
جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله فسأله عن مثل ما سألتني عنه ، فقال له مثل مقالتك
فأخذ يحدثه ثم قال له : افعل (١) آمنت ، ثم أقبل عليَّ عليه السلام على الرجل فقال : أما
علمت أن جبرئيل أتى رسول الله صلى الله عليه وآله في صورة آدمي فقال له : ما الاسلام ؟
فقال : شهادة أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة
وحج البيت ، وصيام شهر رمضان والغسل من الجنابة ، قال : فما الايمان ؟ قال :
نؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالحياء بعد الموت ، وبالقدر كله خيره وشره
وحلوه ومره ، فلما قام الرجل قال رسول الله صلى الله عليه وآله : هذا جبرئيل جاءكم يعلمكم
دينكم ، فكان رسول الله صلى الله عليه وآله كلما قال له شيئاً قال له : صدقت ، قال : فمتى الساعة ؟ قال
ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ، قال : صدقت ، ثم قال عليٌّ عليه السلام : بعد ما فرغ
من قول جبرئيل « صدقت » ألا إنَّ الايمان بني على أربع دعائم : على اليقين ، و
الصبر ، والعدل ، والجهاد (٢) .

أقول : ساق الحديث إلى آخر ما سيأتي في باب دعائم الاسلام .

٤٧ - نوادر الراوندى : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنَّ الله تعالى جعل الاسلام دينه ، وجعل كلمة الاخلاص
حسناً له ، فمن استقبل قبلتنا ، وشهد شهادتنا ، وأحلَّ ذبيحتنا فهو مسلم ، له مالنا
و عليه ما علينا (٣) .

(١) أى إيفاء هذه الصفات التي وصفها ، فإذا فعلتها فقد آمنت ، فان الايمان هو
العمل .

(٢) كتاب سليم بن قيس ص ٨٧ - ٨٨ .

(٣) نوادر الراوندى ص ٢١ .

وبهذا الإسناد قال : قال رسول الله ﷺ : أربعة يستأنفون العمل : المريض إذا برىء ، و المشرك إذا أسلم ، و الحاج إذا فرغ ، و المنصرف من الجمعة إيماناً و احتساباً (١) .

٤٨- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : في بعض ما احتج به على الخوارج : و قد علمتم أن رسول الله ﷺ رجم الزاني ثم صلى عليه ، ثم ورثته أهله ، و قتل القاتل و ورث ميراثه أهله ، و قطع السارق و جلد الزاني غير المحصن ثم قسم عليهما من الفئ و نكحوا المسلمات ، فأخذهم رسول الله ﷺ بذنوبهم ، وأقام حق الله فيهم ، ولم يمنعهم سهمهم من الاسلام ، ولم يخرج أسماءهم من بين أهله ، و ساقه إلى قوله ﷺ : و الزموا السواد الأعظم فإن يد الله على الجماعة ، وإياكم و الفرقة ، فإن الشاذ من الناس للشيطان ، كما أن الشاذة من الغنم للذئب ، أأمن دعا إلى هذا الشعار فاقتلوه ولو كان تحت عمامتي هذه (٢) .

توضيح : غرضه عليه السلام رفع شبهتهم لعنهم الله في الحكم بكفر أصحاب الكبراء مطلقاً ، ولذا كفره صلوات الله عليه للرضا بالتحكيم ، فاحتج عليهم بأن النبي صلى الله عليه وآله لم يخرج أصحاب الكبراء من الاسلام ، وأجرى فيهم أحكام المسلمين فأبطل بذلك ما زعموا أن الدار دار كفر لا يجوز الكفر عن أحد من أهلها ، وقتلوا الناس حتى الأطفال ، وقتلوا البهائم أيضاً لذلك ، «والسواد» العدد الكثير ، والجماعة من الناس ، و «يد الله» كناية عن الحفظ و الدفاع أي أن الجماعة المجتمعين على إمام الحق في كنف الله و حفظه ، و ما استدلل به على العمل بالمشهورات و الاجماع الغير الثابت دخول المعصوم فيها ، فلا يخفى وهنه ، لورود الأخبار المتكاثرة ودلالة الايات المتظافرة على أن أكثر الخلق على الضلال والحق مع القليل و كأن «هذا الشعار» إشارة إلى قولهم «لا حكم إلا لله» و «لا حكم إلا لله» و قيل كان شعارهم أنهم كانوا يحلقون وسط رؤوسهم ، و يبقون الشعر مستديراً حوله كالأكليل و قيل هو مفارقة

الجماعة و الاستبداد بالرأي « ولو كان تحت عمامتي ، أي ولوا عتصم بأعظم الأشياء حرمة ، و قيل كنى بها عن أقصى القرب من عنايته ، و قيل : أراد : و لو كان الداعي أنا .

و أقول : قد مضى تمام الكلام مشروحاً في كتاب الفتن .

٤٩- نهج : إن الله تعالى أنزل كتاباً هادياً بين فيه الخير والشر ، فخذوا نهج الخير تهتدوا ، و اصدفوا عن سمت الشر تصدوا ، الفرائض الفرائض أدوها إلى الله تؤدكم إلى الجنة إن الله حرّم حراماً غير مجهول ، و فضل حرمة المسلم على الحرّم كلّها ، و شدّ بالاخلاص و التوحيد حقوق المسلمين في معاقدها ، فالمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده إلا بالحق ، و لا يحلّ أذى المسلم إلا بما يجب بادروا أمر العامة و خاصة أحدكم ، و هو الموت ، إلى قوله « و اتقوا الله في عباده و ببلاده ، فإنكم مسؤولون حتى عن البقاع و البهائم . الخطبة (١)

بيان : النهج بالفتح الطريق الواضح و « صدف عنه » كمنع أي أعرض و « السمّت » الطريق « و القصد » استقامة الطريق ، يقال : قصد فلان كضرب إذا رشد « و الفرائض » مكرراً نصب على الاغراء « و الحرم » جمع حرمة ، و هو اسم من الاحترام ، و شدّ الحقوق بالاخلاص و التوحيد وربطه بهما ، هو الله تعالى أوجب على المخلصين الموحدين المحافظة عليها ، وجعلها مكتملاً لهما و « معاقدها » مواضعها و « ما يجب » أي ما يلزم و يثبت و هو كالتأكيد لقوله إلا بالحق و المراد بالمبادرة إلى الموت الرضا به و التهيؤ له ، و الاستعداد لما بعده ، و الموت وإن كان يعمّ كل حيوان إلا أن له مع كل أحد خصوصية و كيفية مخالفة لحاله مع غيره ، و التقوى في العباد اتباع أمر الله في المعاملات ، و الأمور الدائرة بين الناس ، و في البلاد القيام بحق المقام ، و العمل في كل مكان بما أمر به ، و السؤال عن البقاع لم أخربتم هذه ؟ و لم عمّرتهم هذه ؟ و لم لم تعبدوا الله فيها ؟ و عن البهائم لم أجعتموها ؟ أو أوجعتموها ، و لم لم تقوموا بشأنها و رعاية حقها .

٥٠- الهداية : الاسلام هو الاقرار بالشهادتين ، وهو الذي يحقن به الدماء والأموال ، ومن قال لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فقد حقن ماله ودمه ، إلا بحقيهما وعلى الله حسابه ، والايمان هو إقرار باللسان ، وعقد بالقلب ، وعمل بالجوارح وأنه يزيد بالأعمال وينقص بتركها ، وكل مؤمن مسلم ، وليس كل مسلم مؤمن ، ومثل ذلك مثل الكعبة والمسجد : فمن دخل الكعبة فقد دخل المسجد وليس كل من دخل المسجد دخل الكعبة ، وقد فرّق الله عز وجل اسمه في كتابه بين الاسلام والايمان ، فقال : «قالت الأعراب آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا» (١) وقد بين الله عز وجل أن الايمان قول وعمل لقوله : «إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون» الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون» أولئك هم المؤمنون حقا» (٢) وأما قوله عز وجل «فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين» فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين» (٣) فليس ذلك بخلاف ما ذكرنا ، لأن المؤمن يسمى مسلماً والمسلم لا يسمى مؤمناً حتى يأتي مع إقراره بعمل ، وأما قوله عز وجل «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين» (٤) فقد سئل الصادق عليه السلام عن ذلك ، فقال : هو الاسلام الذي فيه الايمان .

٥١ - مشكوة الانوار : نقلاً من كتاب المحاسن ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتى رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إنني جئت لأبايعك على الاسلام فقال له رسول الله ﷺ : على أن تقتل أباك ، فقبض الرجل يده وانصرف ، ثم عاد وقال : يا رسول الله إنني جئت لأبايعك على الاسلام ، فقال له : أن تقتل أباك ؟ قال : نعم ، فقال له رسول الله : إن المؤمن يرى يقينه في عمله ، والكافر يرى

(١) الحجرات : ١٣ .

(٢) الانفال : ٢ - ٤ .

(٣) الذاريات : ٣٥ - ٣٦ .

(٤) آل عمران : ٨٥ .

إنكاره في عمله ، فوالذي نفسي بيده ما عرفوا أمرهم ، فاعتبروا إنكار الكافرين و المنافقين بأعمالهم الخبيثة (١) .

بيان : كأنّ قوله « فوالذي » من كلام أبي عبدالله عليه السلام و فاعل « عرفوا » المخالفون « أمرهم » أي أمر دينهم .

٥٢- المشكوة : من المحاسن عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : من استقبل قبلتنا ، وأكل ذبيحتنا ، وآمن بنبينا ، و شهد شهادتنا ، دخل في ديننا ، أجرينا عليه حكم القرآن ، و حدود الاسلام ، ليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى ألا وإنّ للمتقين عند الله أفضل الثواب ، و أحسن الجزاء والمآب (٢) .

٥٣- ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن سلام الجعفي قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام فقال : الايمان أن يطاع الله فلا يعصى (٣) .

بيان : أقول هذا أحد معاني الايمان ، وحمله القوم على الايمان الكامل ، قال بعض المحققين قدّس سرّه : هذا مجمل القول في الايمان ويفصله سائر الأخبار بعض التفصيل ، و أما الضابط الكلّي الذي يحيط بحدوده و مراتبه ، و يعرفه حقّ التعريف أنّ الايمان الكامل الخالص المنتهى تمامه ، هو التسليم لله تعالى والتصديق بما جاء به النبي ﷺ لساناً و قلباً على بصيرة ، مع امتثال جميع الأوامر والنواهي كما هي ، وذلك إنّما يمكن تحقّقه بعد بلوغ الدعوة النبويّة إليه في جميع الأمور أمّا من لم تصل إليه الدعوة في جميع الأمور أو في بعضها لعدم سماعه أو عدم فهمه فهو ضالّ أو مستضعف ، ليس بكافر ولا مؤمن ، و هو أهون الناس عذاباً بل أكثر هؤلاء لا يرون عذاباً وإليهم الإشارة بقوله سبحانه «إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً» (٤) .

(١) مشكوة الانوار ص ٣٨ .

(٢) المصدر ص ٣٨ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٣ .

(٤) النساء : ٩٨ .

ومن وصلت إليه الدعوة فلم يسلم ، ولم يصدق و لو ببعضها إمّا لاستكبار و علو أو لتقليد للأسلاف و تعصب لهم ، أو غير ذلك ، فهو كافر بحسبه ، أي بقدر عدم تسليمه ، و ترك تصديقه كفر جحود ، و عذابه عظيم على حسب جحوده ، و إليهم الإشارة بقوله سبحانه «إنّ الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذهم لا يؤمنون» ختم الله على قلوبهم و على سمعهم و على أبصارهم غشاوة و لهم عذاب عظيم» (١) . ومن وصلت إليه الدعوة فصدقها بلسانه وظاهره ، لعصمة ماله أو دمه ، أو غير ذلك من الأغراض ، وأنكرها بقلبه وباطنه ، لعدم اعتقاده بها ، فهو كافر كفر نفاق و هو أشدّهم عذاباً و عذابه أليم بقدر نفاقه و إليهم الإشارة بقوله سبحانه « و من الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر و ما هم بمؤمنين » يخادعون الله و الذين آمنوا و ما يخدعون إلاّ أنفسهم و ما يشعرون » في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً و لهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون - إلى قوله - إنّ الله على كلّ شيء قدير » (٢) .

ومن وصلت إليه الدعوة فاعتقدها بقلبه وباطنه لظهور حقيقتها لديه ، وجدها أو بعضها بلسانه ، ولم يعترف بها حسداً و بغياً و عتواً و علواً أو تقليداً و تعصباً أو غير ذلك فهو كافر كفر تهوّد ، و عذابه قريب من عذاب المنافق ، و إليهم الإشارة بقوله عزّ وجلّ «الذين آتيناها الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم و إنّ فريقاً منهم ليكتمون الحقّ و هم يعلمون» (٣) وقوله «فلما جائهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين» (٤) و قوله «إنّ الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات و الهدى من بعدما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله و يلعنهم اللاعنون» (٥) وقوله «ويقولون نؤمن ببعض و نكفر ببعض و يريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً» أولئك هم الكافرون حقاً» (٦) و قوله « أفنتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض » إلى قوله « أشدّ

(١) البقرة : ٦ - ٧ .

(٢) البقرة : ٨ - ٢٠ .

(٣) البقرة : ١٤٦ .

(٤) البقرة : ٨٩ .

(٥) البقرة : ١٥٩ .

(٦) النساء : ١٥٠ .

العذاب « (١)

ومن وصلت إليه الدعوة فصدّقها بلسانه وقلبه ، ولكن لا يكون على بصيرة من دينه ، إما لسوء فهمه مع استبداده بالرأي ، وعدم تابعيته للإمام ، أو نائبه المقتفي أثره حقاً وإمّا لتقليد وتعصّب للأباء والأسلاف المستبدّين بآرائهم مع سوء أفهامهم ، أو غير ذلك ؛ فهو كافر كفر ضلالة ، وعذابه على قدر ضلالته و قدر ما يضل فيه من أمر الدّين وإليهم الإشارة بقوله عزّ وجلّ « يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلاّ الحقّ » (٢) حيث قالوا عزيراً بن الله أو المسيح ابن الله و بقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تحرّموا طيبات ما أحلّ الله لكم ولا تعتدوا إنّ الله لا يحبّ المعتدين » (٣) ويقول نبيّنا ﷺ : اتخذ الناس رؤساء جهّالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم ، فضلّوا وأضلّوا .

ومن وصلت إليه الدعوة فصدّقها بلسانه وقلبه على بصيرة واتباع للإمام أو نائبه الحقّ إلاّ أنّه لم يمثل جميع الأوامر والنواهي ، بل أتى ببعض دون بعض بعد أن اعترف بقبح ما يفعله ؛ ولكن لغلبة نفسه وهواه عليه ، فهو فاسق عاص ، والفسق لا ينافي أصل الايمان ، ولكن ينافي كماله ، وقد يطلق عليه الكفر وعدم الايمان أيضاً ، إذا ترك كبار الفرائض أو أتى بكبار المعاصي كما في قوله عزّ وجلّ « والله على الناس حجّ البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإنّ الله غنيّ عن العالمين » (٤) وقول النبيّ ﷺ : لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، وذلك لأنّ إيمان مثل هذا لا يدفع عنه أصل العذاب ودخول النار ، وإن دفع عنه الخلود فيها ، فحيث لا يفيد في جميع الأحوال فكأنّه مفقود .

والتحقيق فيه أنّ المتروك إن كان أحد الأصول الخمسة التي بني الاسلام عليها ، أو المأتمنّ به إحدى الكبائر من المنهيات ، فصاحبه خارج عن أصل الايمان أيضاً مالم يتب أو لم يحدث نفسه بتوبة ، لعدم اجتماع ذلك مع التصديق القلبيّ فهو كافر كفر استخفاف ، وعليه يحمل ما روي من دخول العمل في أصل الايمان

(١) البقرة ٨٥ .

(٢) النساء ١٧١ .

(٣) المائدة ٨٧ .

(٤) آل عمران : ٩٧ .

روى ابن أبي شعبة عن الصادق عليه السلام في حديث طويل (١) أنه قال : لا يخرج المؤمن من صفة الايمان إلا " بترك ما استحق أن يكون به مؤمناً وإنما استوجب واستحق اسم الايمان ومعناه بأداء كبار الفرائض موصولة ، و ترك كبار المعاصي واجتنابها وإن ترك صغار الطاعة و ارتكب صغار المعاصي فليس بخارج من الايمان ، ولا تارك له مالم يترك شيئاً من كبار الطاعة ، و ارتكب شيء من المعاصي ، فما لم يفعل ذلك فهو مؤمن لقول الله "إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم و ندخلكم مدخلاً كريماً" (٢) يعني مغفرة ما دون الكبائر ، فان هو ارتكب كبيرة من كبائر المعاصي كان مأخوذاً بجميع المعاصي صغارها و كبارها معاقباً عليها معذباً بها . إلى هنا كلام الصادق عليه السلام .

إذا عرفت هذا فاعلم أن كل من جهل أمراً من أمور دينه ، بالجهل البسيط ، فقد نقص إيمانه بقدر ذلك الجهل ، و كل من أنكر حقاً واجب التصديق لاستكبار أو هوى أو تقليد أو تعصب فله عرق من كفر الجحود ، و كل من أظهر بلسانه مالم يعتقد بباطنه و قلبه ، لغیر غرض ديني كالتيقة في محلها و نحو ذلك أو عمل عملاً أخروياً لغرض دنيوي ، فله عرق من النفاق ، و كل من كتم حقاً بعد عرفانه أو أنكر مالم يوافق هواه ، و قبل ما يوافق ، فله عرق من التهود ، و كل من استبدّ برأيه ولم يتبع إمام زمانه أو نائبه الحق أو من هو أعلم منه في أمر من الأمور الدينية ، فله عرق من الضلالة ، و كل من أتى حراماً أو شبهة أو تواني في طاعة مصرّاً على ذلك ، فله عرق من الفسوق ، فان كان ذلك ترك كبير فريضة أو إتيان كبير معصية فله عرق من كفر الاستخفاف ، ومن أسلم وجهه لله في جميع الأمور من غير غرض و هوى ، و اتبع إمام زمانه أو نائبه الحق ، آتياً بجميع أوامره و نواهيه ، من غير توان ولا مدهانة ، فاذا أذنب ذنباً استغفر من قريب وتاب أو زلت قدمه استقام و أناب ، فهو المؤمن الكامل الممتحن ودينه هو الدين الخالص و هو الشيعي حقاً والخالص صدقاً ، أولئك أصحاب أمير المؤمنين بل هو من أهل

(١) مرتحت الرقم : ٣١ .

(٢) النساء : ٣١ .

البيت عليه السلام إذا كان عالماً بأمرهم محتملاً لسرهم كما قالوا: سلمان منا أهل البيت .
٥٢- ٥٣ : عن العدة، عن البرقي، عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى بن عمران
الحلي ، عن أيوب بن الحر ، عن أبي بصير قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام فقال
له : سلام إن خيثة بن أبي خيثة يحدثنا عنك أنه سأل عن الاسلام ، فقلت :
إن الاسلام : من استقبل قبلتنا ، وشهد شهادتنا ، و نسك نسكنا ، و والى وليتنا ، و
عادى عدونا فهو مسلم ، فقال : صدق خيثة ، قلت : وسألك عن الايمان فقلت : الايمان
بالله ، والتصديق بكتاب الله تعالى و أن لا يعصى الله فقال : صدق خيثة (١) .
بيان : «سلام» يحتمل ابن المستنير الجعفي و ابن أبي عمرة الخراساني و
كلاهما مجهولان من أصحاب الباقر عليه السلام «و خيثة» بفتح الخاء ثم الياء المثناة
الساكنة ثم المثناة المفتوحة غير مذكور في الرجال قوله : « من استقبل قبلتنا» أي
دين من استقبل ، فقوله : فهو مسلم تفريع و تأكيد ، أو قوله «فهو مسلم» قائم مقام
العائد لأنه بمنزلة : فهو صاحبه ، أو فهو المتصف به ، و في بعض النسخ «ما استقبل»
ولا يستقيم إلا بتكلف بأن استعمل ما مكان من ، أو يكون تقديره ما استقبل به
المرؤ قبلتنا «و شهد شهادتنا» أي شهادة جميع المسلمين «و نسك نسكنا»
أي عبد عبادة المسلمين فيأتي بالصلاة و الزكاة والصوم و الحج أو المراد بالنسك
أفعال الحج أو الذبح ، قال الراغب: النسك العبادة ، والناسك العابد واختص بأعمال
الحج ، و المناسك مواقف النسك وأعمالها والنسيكة مختصة بالذبيحة ، قال «فقدية
من صيام أو صدقة أو نسك» و قال تعالى «فاذا قضيت مناسككم» و قال «منسكاً هم
ناسكوه» (٢) .

«و والى وليتنا» أي والى جميع المسلمين ، «و عادى عدونا» أي عدو جميع
المسلمين ، وهم المشركون وسائر الكفار فهذا يشمل جميع فرق المسلمين ، فالتصديق
بكتاب الله يدخل فيه الاقرار بالرسالة والامامة والعدل و المعاد «و أن لا يعصى الله»

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٨ .

(٢) المفردات ص ٤٩١ ، والايات في البقرة : ١٩٦ و ٢٠٠ ، وفي الحج : ٦٧ .

بالعمل بالفرائض وترك الكبائر أو العمل بجميع الواجبات وترك جميع المحرمات .
و الحاصل أنه يحتمل أن يكون المراد بالاسلام الاسلام الظاهري ، وإن لم
يكن مع التصديق القلبي ، و بالايمان العقائد القلبية مع الاقرار بالولاية والائتان
بالأعمال و يحتمل أن يكون المراد بقوله «والى ولينا و عادى عدونا» موالة
أولياء الأئمة عليهم السلام و معاداة أعدائهم ، فالاسلام عبارة عن الاذعان بجميع العقائد
الحقة ظاهراً أو ظاهراً وباطناً ، والايمان عبارة عن انضمام العقائد القلبية والأعمال
معه ، أو الأعمال فقط ، وعلى كل تقدير يرجع إلى أحد المعاني المتقدمة لهما .

٥٥- ك : عن محمد بن الحسن ، عن بعض أصحابنا ، عن الأشعث بن محمد ، عن محمد بن حفص
ابن خارجة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول وسأله رجل عن قول المرجئة في الكفر
والايمان وقال : إنهم يحتجّون علينا و يقولون كما أن الكافر عندنا هو الكافر عند الله
فكذلك نجد المؤمن إذا أقرّ بإيمانه أنه عند الله مؤمن ، فقال : سبحان الله كيف يستوي
هذان ؟ والكفر إقرار من العبد ؟ فلا يكلف بعد إقراره ببينة والايمان دعوى لا تجوز إلا
ببينة وببينة عمله و نيته ، فاذا اتفقا فالعبد عند الله مؤمن ، والكفر موجود بكل
جهة من هذه الجهات الثلاث من نية أو قول أو عمل ، والأحكام تجري على القول
والعمل ، فما أكثر من يشهد له المؤمنون بالايمان ، و يجري عليه أحكام المؤمنين
وهو عند الله كافر ، وقد أصاب من أجرى عليه أحكام المؤمنين بظاهر قوله وعمله (١) .

بيان : مفعول « يقول » قوله « سبحان الله » إلى آخر الكلام ، وإعادة فقال
للتأكيد لطول الفصل ، وقدم « أن » المرجئة قوم يقولون إنه لا يضرّ مع الايمان
معصية كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة ، و يظهر من هذا الخبر أنهم كانوا يقولون
بأن الايمان هو الاقرار الظاهري ولا يشترط فيه الاعتقاد القلبي ، وكذا الكفر
لكنه غير مشهور عنهم .

قال في المواضع وشرحه : من كبار الفرق الاسلامية : المرجئة لقبوا به لأنهم
يرجئون العمل عن النية أي يؤخرونه أولاً ثم يقولون لا يضرّ مع الايمان معصية

كما لا ينفع مع الكفر طاعة ، فهم يعطون الرجاء و على هذا ينبغي أن لا يهزم لفظ المرجئة ، و فرقه خمس اليونانية ، أصحاب يونس النميري^١ قالوا الايمان هو المعرفة بالله ، والخضوع له ، والمحبة بالقلب ، فمن اجتمعت فيه هذه الصفات فهو مؤمن ، و لا يضرب معها ترك الطاعات و ارتكاب المعاصي ولا يعاقب عليها والعبيدية أصحاب العبيد المكذب ، زادوا على اليونانية أن علم الله لا يزال شيئاً معه غيره ، وأنه تعالى على صورة الانسان ، والغسانية أصحاب غسان الكوفي^٢ قالوا : الايمان هو المعرفة بالله ورسوله ، وبما جاء من عندهما إجمالاً لا تفصيلاً ، وهو لا يزيد ولا ينقص وغسان كان يحكيه عن أبي حنيفة و هو افتراء عليه فإنه لما قال : الايمان هو التصديق ولا يزيد ولا ينقص ظن^٣ به الإرجاء بتأخير العمل عن الايمان ، والثوبانية أصحاب ثوبان المرجي قالوا : الايمان هو المعرفة والاقرار بالله ورسوله ، وبكل ما لا يجوز في العقل أن يعقله ، و أمّا ماجاز في العقل أن يعقله فليس الاعتقاد به من الايمان ، و آخروا العمل كله من الايمان ، والثومية أصحاب أبي معاذ الثومني قالوا : الايمان هو المعرفة والتصديق والمحبة والاخلاص والاقرار بما جاء به الرسول ، وترك كله أو بعضه كفر و ليس بعضه إيماناً ولا بعض إيمان و كل معصية لم يجمع على أنه كفر فصاحبه يقال إنه فسق وعصى ، وأنه فاسق ، ومن ترك الصلاة مستحلاً كفر لتكذيبه بما جاء به النبي ﷺ و من تركها بنيت القضاء لم يكفر ، وقالوا السجود للصنم ليس كفراً بل هو علامة الكفر ، فهذه هي المرجئة الخالصة ، ومنهم من جمع إلى الإرجاء القدر انتهى .

قوله « كما أن الكافر » كأنه قاس الايمان بالكفر فإن أنكر ضرورياً من ضروريات الدين ظاهراً من غير تقيّة فهو كافر ، وإن لم يعتقد ذلك ، فإذا أقر بما جاء به النبي ﷺ يجب أن يكون مؤمناً غير معذب ، وإن لم يعتقد بقلبه شيئاً من ذلك ، و لم يضّم إليه أفعال الجوارح من الطاعات وترك المعاصي ، فأجاب ﷺ بأنه مع بطلان القياس لا سيّما في المسائل الأصولية فهو قياس مع الفارق ، ثم شبه ﷺ الأمرين بالاقرار والانكار ، ليظهر الفرق فإن إنكار الضروري مستلزم لترك جزء

من أجزاء الايمان ، وهو الاقرار الظاهري ، فهو بمنزلة إقرار الانسان على نفسه فأنه لا يكلف بيّنة على إقراره ، بل يحكم بمحض الاقرار عليه ، وإن شهدت البيّنة على خلافه ، بخلاف إظهار الايمان والتكلم به ، فأنه وإن أتى بجزء من الايمان وهو الاقرار الظاهري ، لكن عمدة أجزائه التصديق القلبي ، وهو في ذلك مدّع لا بدّ له من شاهد من عمل الجوارح عند الناس ، ومن النية والتصديق عند الله ، فإذا اتفق الشاهدان ، وهما التصديق والعمل ، ثبت إيمانه عند الله ، ولما كان التصديق القلبي أمراً لا يطلع عليه غير الله ، لم يكلف الناس في الحكم بإيمانه إلاّ بالاقرار الظاهري والعمل ، فأنهما شاهدان عدلان يحكم بهما ظاهراً وإن كانا كاذبين عند الله.

والحاصل أنّه عليه السلام شبه الاقرار الظاهريّ بالدعوى في سائر الدعاوي وكما أنّ الدعوى في سائر الدعاوي لا تقبل إلاّ بيّنة ، فكذا جعل الله تعالى هذه الدعوى غير مقبولة إلاّ بشاهدين من قلبه وجوارحه ، فلا يثبت عنده إلاّ بهما ، وأمّا عند الناس فيكفيهم في الحكم الاقرار والعمل الظاهري ، كما يكفي عند الضرورة بالشاهد واليمين ، فالإيمان مركّب من ثلاثة أجزاء ولا يثبت الايمان الواقعي إلاّ يتحقّق الجميع ، فهو من هذه الجهة يشبه سائر الدعاوي للزوم ثلاثة أشياء في تحقّقها : الدعوى ، والشاهدين ، ويمكن أن يكون الأصل في الايمان الأمر القلبي ولما لم يكن ظهوره للناس إلاّ بالاقرار والعمل ، فجعلهما الله من اجزاء الايمان أو من شرائطه ولو ازامه «وقد أصاب» أي حكم بالحكم والصواب .

٥٦ - ٥ (١): عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبد الله ابن سنان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يرتكب الكبيرة من الكبائر فيموت ، هل يخرج ذلك من الاسلام ، وإن عذب كان عذابه كعذاب المشركين أم له مدّة وانقطاع ؟ فقال عليه السلام : من ارتكب كبيرة من الكبائر ، فزعم أنّها حلال أخرجه ذلك من الاسلام ، وعذب أشدّ العذاب ، وإن كان معترفاً أنّه أذنب

ومات عليه ، أخرجه من الايمان ، ولم يخرج من الاسلام ، وكان عذابه أهون من عذاب الأوئل (١) .

❖ (تذييل و تفصيل) ❖

قال الشهيد الثاني رفع الله درجته في كتاب حقائق الايمان : قيل : الاسلام و الايمان واحد ، و قيل بتغايرهما ، و الظاهر أنهم أرادوا الوحدة بحسب الصدق لا في المفهوم ، و يظهر من كلام جماعة من الأصوليين أنهم متحذنان بحسب المفهوم أيضاً حيث قالوا : إنَّ الاسلام هو الانقياد والخضوع لألوهية الباري تعالى والاذعان بأوامره و نواهيهِ ، و ذلك حقيقة التصديق الذي هو الايمان على ما تقدّم .
وأما القائلون بالتغاير صدقاً ومفهوماً فأنهم أرادوا أنَّ الاسلام أعمُّ من الايمان مطلقاً ، و قد أشرنا فيما تقدّم في أوائل المقدمة الأولى أنَّ المحقق نصير الدين -

(١) طبع في نسخة الكمباني بعد تمام هذا الخبر - قائلاً في هامشه : هكذا نسخة الاصل - شطراً ناقصاً غير مفهوم من حديث لرسول الله صلى الله عليه وآله في شرايع الاسلام من دون رمز الى مصدر الحديث ، هكذا :
«شئ لم يكن علمه منى ولا سمعه ، فعليه بعلى بن أبي طالب فانه قد علم كما قد علمته ، و ظاهره وباطنه ومحكمه ومتشابهه» الى آخر ما نقله وهو نحو عشرة أبيات كما سيأتي في الباب ٢٧ تحت الرقم ٤١ .

وهذا الحديث تمامه عشرون بيتاً من باب واحد ملئتم الاجزاء لا يصح تقطيعها ، يعرف فيه شرايع الاسلام ، ولذا نقله المؤلف العلامة رضوان الله عليه بتمامه في آخر باب دعائم الاسلام نقلاً عن كتاب الطرف بروايته عن عيسى بن المستفاد عن موسى بن جعفر عن أبيه قال : دعا رسول الله صلى الله عليه وآله أباذر وسلمان والمقداد فقال لهم : أتعرفون شرايع الاسلام وشروطه ؟ . الى أن قال : . . . وعلى أن تحللوا حلال القرآن وتحرموا حرامه وتعملوا بالاحكام ، وتردوا المتشابه الى أهله ، فمن عمى عليه شئ لم يكن علمه منى ، الخ .
فالظاهر أن هذا الشطر من الحديث كان مكتوباً على ورقة مبدؤاً في أول السطر بقوله : «شئ لم يكن علمه فوقت مسودة في البين ، وكان على المؤلف العلامة أن يضرب عليها ، ففعل عن ذلك ، وبقي النسخة كما نقلت في الكمباني ، فراجع .

الطوسي^١ قدس سره نقل في قواعد العقائد أن الاسلام أعم في الحكم من الايمان لكنه في الحقيقة هو الايمان ، وهذه عبارته رحمه الله تعالى :

«قالوا الاسلام أعم في الحكم من الايمان ، لأن من أقر بالشهادتين كان حكمه حكم المسلمين ، لقوله تعالى «قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا» (١) وأما كون الاسلام في الحقيقة هو الايمان ، فلقوله تعالى «إن الدين عند الله الاسلام» (٢) ثم قال : و اختلفوا في معناه يعني الايمان فقال بعض السلف كذا وقالت المعتزلة : أصول الايمان خمسة وعدّها ، وقالت الشيعة : أصول الايمان ثلاثة وعدّها أيضاً وقال أهل السنة : هو التصديق بالله تعالى إماماً على ما تقدّم تفصيله فليراجع . أقول ظاهره قوله رحمه الله : «قالوا» أي هؤلاء المختلفون في معنى الايمان كما يدل عليه قوله «و اختلفوا» و ظاهر هذا النقل يعطي أنه لانزاع في أن حقيقتهم واحدة والمغايرة إنما هي في الحكم فقط بمعنى أننا قد نحكم على شخص في ظاهر الشرع بكونه مسلماً لاقراره بالشهادتين ولا نحكم عليه بالايمان حتى نعلم من حاله التصديق وما تقلناه من المذهبين الأولين يقتضي وقوع النزاع في الحقيقة والحكم .

أما أهل المذهب الأوّل وهم القائلون باتّحادهما مطلقاً صدقاً ومفهوماً أو صدقاً فقط ، فانهم صرّحوا باتّحادهما في الحكم أيضاً حيث قالوا : لا يصح في الشرع أن يحكم على أحد بأنه مؤمن و ليس بمسلم ، أو مسلم و ليس بمؤمن ، ولا نعني بوحدهما سوى هذا و أمّا أهل المذهب الثاني وهم القائلون بالتغاير ، فانهم صرّحوا بتغايرهما صدقاً ومفهوماً وحكماً ، حيث قالوا : إن حقيقة الاسلام هي الانقياد والاذعان باظهار الشهادتين ، سواء اعترف مع ذلك بباقي المعارف أم لا ، فيكون أعم مفهوماً من الايمان ، فتبين ممّا حرّراه أن المذاهب في بيان حقيقة الاسلام ثلاثة .

احتجّ أهل المذهب الأوّل بقوله تعالى «فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين» فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين» (٣) وجه الاستدلال أن «غير» هذا للاستثناء بمعنى

(٢) آل عمران : ١٩ .

(١) الحجرات : ١٣ .

(٣) الذاريات : ٣٥ و ٣٦ .

إلا ، و هذا استثناء مفرغ متصل ، فيكون من الجنس إذ المعنى والله أعلم : فما وجدنا فيها بيتاً من بيوت المؤمنين إلا بيتاً من المسلمين ، و بيت المسلم إنما يكون بيت المؤمن إذا صدق المؤمن على المسلم كما هو مقتضى الاتحاد في الجنس إذ من المعلوم أن المراد من البيت هنا أهله لا الجدران ، على حد قوله تعالى «و اسأل القرية» (١) و صدق المؤمن على المسلم يقتضي كون الايمان أعم من الاسلام أو مساوياً له ، لكن لا قائل بالأوّل فتعيّن الثاني ، واعترض بأن المصحح للاستثناء هو تصادق المستثنى والمستثنى منه في الفرد المخرج ، لا في كل فرد ، وهو يتحقق بكون الاسلام أعم كما يتحقق بكونه مساوياً والأمر هنا كذلك فانه على تقدير كون الايمان أخص يتصادق المؤمن والمسلم في البيت المخرج الموجود ، فانه بيت لوط عليه و على نبينا السلام على أن دلالة هذه الاية معارضة بقوله تعالى «قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا» فوصفهم تعالى بالاسلام حيث جواز لهم الاخبار عن أنفسهم به ، ونفى عنهم الايمان ، فدل على تغيرهما .

و احتج أهل المذهب الثاني على المغايرة بهذه الاية ، و التقريب ما تقدّم في بيان المعارضة ، وبما تواتر عن النبي ﷺ والصحابة رضي الله عن المؤمنين منهم أنهم كانوا يكتفون في الاسلام باظهار الشهادتين ثم بعد ذلك ينبّهون المسلم على بعض المعارف الدينية التي يتحقق بها الايمان .

أقول: إن الاية الكريمة إنما تدل على المغايرة في الجملة و كما يجوز أن يكون بحسب الحقيقة ، يجوز أن يكون في الحكم دون الحقيقة ، كما اختاره أهل المذهب الثالث ، ويؤيد ذلك أن الله سبحانه لم يثبت لهم الاسلام صريحاً ولا وصفهم به ، حيث لم يقل ولكن أسلمتم كما قال لم تؤمنوا ، بل أحال الاخبار به على مقاتلتهم فقال تعالى : «ولكن قولوا أسلمنا» وحينئذ يجوز أن يكون المراد والله أعلم أنكم لم تؤمنوا حتى تدخل المعارف قلوبكم ولما تدخل ، لكن ما زعمتموه من الايمان فانما هو إسلام ظاهري ، يمكن الحكم عليكم به في ظاهر الشرع ، حيث أقررتم

بألستكم دون قلوبكم . فلکم أن تخبروا عن أنفسكم و أمّا الاسلام الحقيقي فلم يثبت لكم عندالله تعالى كالايمان ، فلذا لم يخبر عنكم به ، و قد يظهر من ذلك الجواب عن الثاني أيضاً .

إن قلت : إن الاسلام من الحقائق الاعتبارية للشارع ، كالايمان ، فلا يعلم إلا منه ، و حيث أذن لهم في أن يخبروا عن أنفسهم بأنهم أسلموا مع أن الايمان لم يكن دخل قلوبهم كما دلّ عليه آخر الآية ، تدلّ على أنه لم يكن له حقيقة وراء ذلك عند الشارع ، وإلا لما جوّز لهم ذلك الاخبار ، و احتمال المجاز يدفعه أن الأصل في الاطلاق الحقيقة ، ولزوم الاشتراك على تقدير الحقيقة ، يدفعه أنه متواطىء أو مشكك ، حيث بينا أن مفهومه هو الانقياد و الاذعان بالشهادتين ، سواء اقترن بالمعارف أم لا ، فيكون إسلام الأعراب فرداً منه .

قلت : لا ريب أنه لو علم عدم تصديق من أقر بالشهادتين لم يعتبر ذلك الاقرار شرعاً و لم تحكم باسلام فاعله ، لأنه حيثئذ يكون مستهزئاً أو مشككاً ، وإنما حكم الشارع باسلامه ظاهراً في صورة عدم علمنا بموافقة قلبه للسانه ، بالنسبة إلينا تسهيلاً و دفعاً للخرج عنا ، حيث لا يعلم السرائر إلا هو ، و أما عنده تعالى فالمسلم من طابق قلبه لسانه كما قال تعالى «إن الدين عندالله الاسلام» (١) مع أن الدين لا يكون إلا مع الاخلاص لقوله تعالى «وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين» (٢) إلى قوله تعالى «وذلك دين القيمة» .

فالاسلام لا يكون إلا مع الاخلاص أيضاً بقرينة أنه ذكر الاسلام معرفاً و ذلك يفيد حصر الاسلام في الدين المخلص ، فكان المعنى والله أعلم : لا إسلام إلا ما هو دين عندالله تعالى كما يقال زيد العالم أي لا غيره ، و الفرق ظاهر بين أن يقال الدين المخلص إسلام ، أو هو الاسلام كما قرّره ، فعلم أن الاسلام اللساني ليس داخلاً في حقيقة الاسلام عندالله ، و الكلام إنما هو فيما يعدّ إسلاماً وإيماناً عند الشارع لا عندنا ، بحيث لا يجتمع مع ضده الذي هو الكفر في موضع واحد

في زمان واحد ، و الاقرار باللسان دون القلب يجمع الكفر فلا يكون إسلاماً حقيقة ، و لعل هذا هو السر في إحالة الاخبار بالاسلام على قول الأعراب دون قوله تعالى ، كما أشرنا إليه سابقاً ،

إن قلت : إذا لم يكن إسلام الأعراب إسلاماً عند الله تعالى كان مغرياً لهم بالكذب حيث أمرهم أن يخبروا عن أنفسهم بالاسلام فقال : «قولوا أسلمنا» و هو محال عليه تعالى .

قلت : إنما أمرهم أمراً إرشادياً بأن يخبروا بالاسلام الظاهري و هو حق في الظاهر ، فلم يكن مغرياً لهم بالكذب . حيث لم يأمرهم بأن يخبروا بأنهم مسلمون عند الله تعالى بالاسلام مطلقاً ، و قد تقدم ما يصلح دليلاً لما ادّعيناه من التخصيص ، على أنه يمكن أن يقال إن الله سبحانه وتعالى لم يأمرهم بالاخبار أصلاً لا ظاهراً ، ولا غيره ، بل أمر نبيه ﷺ أن يأمرهم ، حيث قال تعالى له « قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا » (١) أي ولكن قل لهم قولوا أسلمنا ، فالأمر لهم بقول أسلمنا إنما هو من النبي ﷺ لا من الله تعالى لما تقرر في الأصول من أن الأمر بالأمر بالشيء ليس أمراً بذلك الشيء .

و احتج أهل المذهب الثالث على كل من جزئ مدّعاهم أمّا على أن الاسلام أعم في الحكم فبآية الأعراب المتقدمة ، و التقريب ما تقدم ، لكن لا يرد عليهم شيء مما أوردناه على استدلال أهل المذهب الثاني بها لأنهم يدعون دلالتها على مغايرة الاسلام للإيمان حقيقة ، وهم يدعون المغايرة في الحكم ظاهراً دون الحقيقة ، بل ما ذكرناه من الايرادات محقق لاستدلالهم بها ، إذ لا يتم لهم بدونه كما لا يخفى على من أحاط بما ذكرناه في بيان معنى هذه الآية مما من به الواهب الكريم .

إن قلت : إن الشارع حكم بإيمان من أقر بالمعارف الأصولية ظاهراً وإن كان في نفس الأمر غير معتقد لذلك ، إذا لم يطلع عليه ، على حد ما ذكرتم في الاسلام فكما أن الايمان والاسلام الاعتقاديّين متحدان فكذا الظاهريّان ، فماوجه عموم

الاسلام في الحكم وما معناه ؟ .

قلت : الاسلام يكفي في الحكم به ظاهراً الاقرار بالشهادتين ، مع عدم علم الاستهزاء والشك من المعتبر ، بخلاف الايمان ، فإنه لابد في الحكم به ظاهراً مع ذلك من الاعتراف بأنه يعتقد الأصول الخمسة ، مع إقراره بها ، أو يقتصر على الاقرار بها مع عدم علمنا منه بما ينافي ذلك من استهزاء أو شك ، فهو أخص حكماً من الاسلام ، وهذا الذي ذكرناه يشهد به كثير من الأحاديث ، وحكم علماء الامامية أيضاً باسلام أهل الخلاف وعدم إيمانهم ، يؤيد ما قلناه .

و أمّا على أن الاسلام في الحقيقة هو الايمان فبقوله تعالى « فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين » (١) الآية والتقريب ما تقدّم في بيان استدلال أهل المذهب الأوّل بها ، و الاعتراض الاعتراض ، لكن ما ذكرهناك من المعارضة بآية الأعراب لا يرد هنالاً نأبينا أنها إنما تدل على المغايرة في الحكم ، وهولينا في الاتحاد في الحقيقة و أمّا هناك فلمّا كان المدعى الاتحاد مطلقاً حكماً و حقيقة ، أمكن المعارضة بها في الجملة .

و قد تقدّم في كلام المحقق الطوسي قدس سره : أنهم استدّلوا على كون حقيقتهما واحدة بقوله تعالى « إن الدين عند الله الاسلام » و يمكن تقريره بوجهين أحدهما : أن الايمان هو الدّين والدّين هو الاسلام ، فالإيمان هو الاسلام أمّا الكبرى فللاية و أمّا الصغرى فلقوله تعالى « و من يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه » (٢) ولاريب أن الايمان مقبول من يبتغيه ديناً للإجماع ، فيكون الايمان ديناً فيكون هو الاسلام ، و فيه أنه لا يلزم من صحة حمل الاسلام عليه كونهما واحداً في الحقيقة لجواز كون المحمول أعم ، و يمكن الجواب بما ذكرناه سابقاً من إفادة مثل ذلك حصر الاسلام في الدين ، لكن يرد على دليل الصغرى أن اللازم منه كون الايمان ديناً أمّا كونه نفس الدين ليكون هو الاسلام ، فلا ، لجواز أن يكون جزءاً منه أو جزئياً له ، أو شرعاً كذلك ، ولا ريب أن جزء الشيء أو جزئيه أو شرطه

يقبل معه ، وإن كان مغايراً له ، فعلم أن المراد من الغير في الآية الكريمة غير ذلك .

وأيضاً يرد عليه : أن هذا الدليل إنما يستقيم على مذهب من يقول : إن الطاعات جزء من الايمان ، وذلك لأن الظاهر أن الدين المحمول عليه الاسلام هو دين القيمة في قوله تعالى «وذلك دين القيمة» (١) والمشار إليه بذلك ماتقدم من الاخلاص في الدين ، مع إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة .

وثانيهما أن العبادات المعتبرة شرعاً هي الدين ، والدين هو الاسلام ، والاسلام هو الايمان ، أمّا الأولى فلقوله تعالى « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » (٢) وأمّا الثانية فلقوله تعالى « إن الدين عند الله الاسلام » ، وأمّا الثالثة فلقوله تعالى «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً» الآية ، وقد تقدم بيان ذلك ، و يرد عليه جميع ما يرد على الوجه الأول ، ويزيد عليه أن النتيجة كون العبادات هي الايمان و المدعى كون الاسلام هو الايمان أو عكسه ، ولا ينطبق على المدعى . ولو سلم استلزامه للمدعى لاقتضاء المقدمة الثالثة ذلك ، قلنا فبقية المقدمات مستدركة إذ يكفي أن يقال : الاسلام ، هو الايمان لقوله تعالى «ومن يبتغ» الآية .

أقول : قد عرفت أن هذا الاستدلال بوجهيه إنما يستقيم على مذهب من يجعل الطاعات الايمان أجزءاً منه ، فإن كان المستدل به هؤلاء ، فذلك قد علم مع ما يرد عليه ، وإن كان غيرهم فهو ساقط الدلالة أصلاً ورأساً ، ثم نقول على تقدير تسليم دلالة هذه الايات على اتحادهما : إن الحكم بعموم الاسلام في الحكم على مذهب من يجعل الطاعات الايمان ظاهراً أن الايات دلت على اتحادهما في الحقيقة عند الله تعالى ، وعلى هذا من لم يأت بالطاعات أو بعضها فلا دين له ، فلا إيمان له عند الله تعالى ولا في الظاهر ، إذا لم يعرف منه ذلك .

وأمّا من اكتفى بالتصديق في تحقق حقيقة الايمان ، وجعل الاتيان بالطاعات من المكملات ، فيلزم عليه بمقتضى هذه الايات أن يسلمه بأن يكون بين الاسلام

والايمان عموم من وجه ، لتحقيقهما فيمن صدق بالمسائل الأصولية ، وأتى بالطاعات مخلصاً ، و انفراد الاسلام فيمن أقرّ بالشهادتين ظاهراً مع كونه غير مصدق بقلبه و انفراد الايمان فيمن صدق بقلبه بالمعارف ، و ترك الطاعات غير مستحل ، فأنه لادين له حيث لم يقم الصلاة ولا آتى الزكاة كما هو المفروض ، فلا إسلام له ، لأنّ الدين عند الله الاسلام ، وهو في غاية البعد والاستهجان ولم يذهب أحد إلى أنه قديكون المكلف مؤمناً ولا يكون مسلماً .

هذا إن اعتبرنا النسبة بين مطلق الاسلام و الايمان حقيقةً أو ظاهرياً وإن اعتبرنا النسبة بين الحقيقتين فقط أي ما هو إسلام وإيمان عند الله تعالى ، كانا متحدين عند من جعلهما الطاعات ، وعند من اكتفى بالتصديق يكون الايمان أعمّ مطلقاً وهو أيضاً غريب ، إذ لم يذهب إليه أحد ، ولا مخلص له عن هذا الالتزام إلا بالتزامه إذ يدعي أن تارك الطاعات غير مستحلّ مسلم أيضاً ويتأوّل الدين في قوله تعالى «وذلك دين القيمة» بالدين الكامل ، ويكون المراد بالدين في قوله تعالى : «إن الدين عند الله الاسلام» الدين الأصلي الذي لا يتحقق أصل الايمان إلا به ، وحينئذ فيكون الاسلام والايمان الحقيقتان متحدين أيضاً عنده ، و يؤيد ذلك ما ذكره بعضهم من أن الاستدلال بآية الإخلاص إنما يتم باضمار لفظ المذكر ، ونحوه ، فإن الإشارة في قوله تعالى : «وذلك دين القيمة» يرجع إلى متعدّد ، وهو العبادة مع الاخلاص في الدين ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، بل مع جميع الطاعات ، بناء على أنه اكتفى عن ذكرها بذكر الأعظم منها ، وأنها قد ذكرت إجمالاً في قوله تعالى : «ليعبدوا» وذكر إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة لشدة الاعتناء بهما فكان حق الإشارة أن يكون «أو لك» ونحوه تطابقاً بين الإشارة والمشار إليه ، ولما كانت الإشارة مفردة ارتكب المذكور ، وحيث لا بدّ من الاضمار فللخصم أن يضمّر الاخلاص أو التدين المدلول عليهما بقوله «مخلصين له الدين» والترجيح لهذه ، لقربه من المعنى اللغويّ للايمان ، وبعدها فلم يكن في الآية دلالة على أن الطاعات هي الايمان ، فلم يتكرّر الأوسط في قولنا عبادة الله تعالى مع الاخلاص وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة كالدين

والدّين هو الاسلام ، والاسلام هو الايمان ، لقوله تعالى «ومن يبتغِ» الآية فالطاعات هي الاسلام والايمان ، لأنّه يقال: لانسلم أن المراد من الدّين في المقدّمة الأولى مايراد في المقدّمة الثانية .

وقد ظهر من هذا تزييف الاستدلال بهذه الايات على كون الطاعات معتبرة في حقيقة الايمان ، لأنّه لم يناف مانحن فيه من اتحاد الاسلام و الايمان ، لكن لا يخفى أنّه منافي لما قديناّه من أنّ البحث كلّ على تقدير تسليم دلالة هذه الايات وما ذكر من التأويل منافي للتسليم المذكور ، ويمكن الجواب عنه فتأمل .

و ههنا بحث يصلح لتزييف الاستدلال بهذه الايات على المطالبين : مطلب كون الطاعات معتبرة في حقيقة الايمان ، ومطلب اتحادهما في الحقيقة فنقول : لو سلّمنا أنّ المراد من الدّين في الايات الثلاث واحد وأنّ الطاعات معتبرة في أصل حقيقة الاسلام ، فلا يلزم أن تكون معتبرة في أصل حقيقة الايمان ، ولا أن يكون الاسلام و الايمان متحدين حقيقة ، وذلك لأنّ الآية الكريمة إنّما دلّت على أنّ من ابتغى أي طلب غير دين الاسلام ديناً له فلن يقبل منه ذلك المطلوب ، ولم تدلّ على أنّ من صدّق بما أوجبه الشارع عليه ، لكنّه ترك بعض الطاعات غير مستحلّ أنّه طالب لغير دين الاسلام ، إذ ترك الفعل يجتمع مع طلبه ، لعدم المنافاة بينهما ، فإنّ الشخص قد يكون طالباً للطاعة مريداً لها ، لكنّه تركها إهمالاً و تقصيراً ولا يخرج بذلك عن ابتغائها ، وقد تقدّم هذا الاعتراض في المقالة الأولى على دليل القائلين بالاتحاد .

إن قلت : على تقدير تسليم اتحاد معنى الدّين في الايات فما يصنع من اكنفى في الايمان بالتصديق ، فيما إذا صدّق شخص بجميع ما أمره الله تعالى به ولو إجمالاً لكنّه لم يفعل بعد شيئاً من الطاعات لعدم وجوبها عليه ، كما لو توقفت على سبب أو شرط ولم يحصل أو وجد مانع من ذلك فانه يسمّى مؤمناً ولا يسمّى مسلماً لعدم الاتيان بالطاعات الّتي هي معتبرة في حقيقة الاسلام ، وكذا الحكم على من وجبت عليه وتركها تقصيراً غير مستحلّ مع كونه مصدّقاً بجميع ما أمر به ومريداً للطاعات

فانه يسمى حينئذ مؤمناً لا مسلماً ، و يلزم الاستهجان المذكور سابقاً .
 قلت : الأمر على ما ذكرت ، ولا مخلص من هذا إلا بالتزام ارتكاب عدم تسليم اتحاد معنى الدين في الايات ، أو التزامه ، ونمنع من استهجانه ، فانه لما كان حصول التصديق مع ترك الطاعات فرداً نادر الوقوع ، لم تلتفت النفس إليه فلذا لم يتوجهوا إلى بيان النسبة بين الاسلام و الايمان على تقديره ، و بالجمله فظواهر الايات تعطي قوة القول بأن الاسلام و الايمان الحقيقيان تعتبر فيهما الطاعات ، و تحقق حصول الايمان في صورة حصول التصديق قبل وجوب الطاعات يفيد قوة القول بأن الايمان هو التصديق فقط و الطاعات مكملات .
 انتهى كلامه ضوعف في الجنة إكرامه ، ولم نتعرض لتبيين ما حققه و ما يخطر بالبال في كل منها لخروجه عن موضع كتابنا وفي بالي - إن فرغني الله تعالى عن بعض ما يصدني عن الوصول إلى آمالي - أن أكتب في ذلك كتاباً مفرداً إنشاء الله تعالى ، و هو الموفق للخير والصواب ، و إليه المرجع والمآب .

٢٥

* (باب) *

* « (نسبة الاسلام) » *

١- مع ، لى : عن ما جيلويه ، عن عمه ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى الخزّاز ، عن غياث بن إبراهيم ، عن الصادق جعفر بن محمد ، عن أبيه عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا نسب الاسلام نسبة لم ينسبه أحد قبلي ولا ينسبه أحد بعدي : الاسلام هو التسليم ، و التسليم هو التصديق ، و التصديق هو اليقين ، و اليقين هو الأداء ، و الأداء هو العمل ، إن المؤمن أخذ دينه عن ربه ، ولم يأخذه عن رأيه أيها الناس دينكم دينكم ، تمسكوا به لا يزيلكم أحد عنه ، لأن السيئة فيه خير من الحسنة في غيره لأن (١) السيئة فيه تغفر ، و الحسنة في غيره

(١) تعليل لقوله عليه السلام : « لان السيئة فيه خير من الحسنة في غيره » وذلك لان -

لا تقبل (١) .

بيان : «دينكم» نصب على الاغراء ، أي خذوا دينكم و تمسكوا به ، قوله عليه السلام : «لأن السيئة فيه تغفر» أقول: يحتمل وجهين الأول أن يكون مبنياً على أن العمل غير المقبول ربما يعاقب عليه ، فانه كالصلاة بغير وضوء ، فهو بدعة يستحق عليها العقاب وأيضاً ترك العمل الذي وجب عليه ، لأنه لم يأت به مع شرائطه فيستحق عقابين أحدهما بفعل العمل المبتدع ، و ثانيهما بترك العمل المقبول ، و هو لعدم الايمان لا يستحق العفو ، و السيئة من المؤمن ممّا يمكن أن يغفر له إن لم يوجب له المغفرة ، فهذه السيئة خير من تلك الحسنة ، و أقرب إلى المغفرة ، و الثاني أن يكون المراد خيرية المؤمن المسيء بالنسبة إلى المخالف المحسن في مذهبه لأن الأول لا يمكن المغفرة في حقه ، و مع عدمها لا يدوم عقابه ، بخلاف المخالف المتعبد ، فانه لا تنفعه عبادته ، و يخلد في النار بسوء اعتقاده ، و كلاهما ممّا خطر بالبال و كأن الأول أظهر .

٢ - ما : باسناد المجاشعي ، عن الصادق ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : الاسلام هو التسليم ، والتسليم هو اليقين ، واليقين هو التصديق ، والتصديق هو الاقرار والاقرار هو الأداء ، والأداء هو العمل (٢) .

→ السيئة في دين الاسلام مغفور عنها لقوله تعالى : «ان الحسنات يذهبن السيئات» بل صاحبها موعود بالجنة لقوله تعالى : «ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم و ندخلكم مدخلا كريما» واما الحسنة في غيره فليست بمقبولة حتى يثاب عليها ، بل هو خاسر في عمله لقوله تعالى : «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه ، وهو في الآخرة من الخاسرين» . ولا يذهب عليك ان كلامه عليه السلام هذا مبني على كون السيئة بمعنى الصفات كما هو الظاهر من المقابلة في قوله تعالى : «ان تجتنبوا» الخ فان السيئات جعلت في مقابلة الكبائر فكل ما كانت كبيرة فهي من الموبقات التي وعد عليها النار ، وكل ما كانت صغيرة وبعبارة أخرى سيئة فهي مكفرة لهذه الامة .

(١) معاني الاخبار ص ١٨٥ ، أمالي الصدوق ص ٢١١ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣٧ و فيه : الاداء هو العلم .

٣- فس : عن محمد بن عليّ البغداديّ رفع الحديث إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنّه قال : «لأنّسبنا الاسلام نسبة لم ينسبها أحد قبلي ولا ينسبها أحد بعدي : الاسلام هو التسليم ، والتسليم هو اليقين ، واليقين هو التصديق ، والتصديق هو الاقرار ، والاقرار هو الأداء ، والأداء هو العمل ، المؤمن أخذ دينه عن ربّه إنّ المؤمن يعرف إيمانه في عمله ، وإنّ الكافر يعرف كفره بانكاره ، أيّها الناس دينكم فإنّ الحسنه فيه خير من الحسنه في غيره ، وإنّ السيئه فيه تغفر ، وإنّ الحسنه في غيره لا تقبل (١) .

٤- سن : عن بعض أصحابنا رفعه قال : قال أمير المؤمنين (عليه السلام) : «لأنّسبنا اليوم الاسلام نسبة لم ينسبها أحد قبلي ولا ينسبها أحد بعدي إلّا بمثل ذلك : الاسلام هو التسليم ، والتسليم هو اليقين ، واليقين هو التصديق ، والتصديق هو الاقرار ، والاقرار هو العمل ، والعمل هو الأداء إنّ المؤمن لم يأخذ دينه عن رأيّه ، ولكن أتاه عن ربّه وأخذ به ، إنّ المؤمن يرى يقينه في عمله ، والكافر يرى إنكاره في عمله فوالذي نفسي بيده ما عرفوا أمر ربّهم ، فاعتبروا إنكار الكافرين والمنافقين بأعمالهم الخبيثه (٢) .

٥- عن العبدّة ، عن البرقيّ ، عن بعض أصحابنا مثله إلّا أنّ فيه لأنّسبنا الاسلام إلى قوله : أتاه من ربّه فأخذه ، إلى قوله : ما عرفوا أمرهم (٣) .

بيان : «لأنّسبنا» يقال نسبت الرجل كنصرت أي ذكرت نسبه ، والمراد بيان الاسلام ، والكشف التام عن معناه ، وقيل : لما كان نسبة شيء إلى شيء يوضح أمره و حاله ، وما يؤول هو إليه ، أطلق هنا على الايضاح من باب ذكر الملزوم وإرادة اللازم .

(١) تفسير التمي : ٩١ .

(٢) المحاسن ص ٢٢٢ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٤٥ .

وأقول : كأن المراد بالاسلام هنا المعنى الأخص منه المرادف للايمان كما يومئ إليه قوله «إن المؤمن لم يأخذ دينه عن رأيه» وقوله «إن المؤمن يرى يقينه في عمله» وحاصل الخبر أن الاسلام هو التسليم والانقياد . والانقياد التام لا يكون إلا باليقين ، واليقين هو التصديق الجازم ، والاذعان الكامل بالأصول الخمسة أو تصديق الله ورسوله والأئمة الهداة ، والتصديق لا يظهر أولاً فيفيد إلا بالاقرار الظاهري ، والاقرار التام لا يكون أولاً يظهر إلا بالعمل بالجوارح ، فإن الأعمال شهود الايمان ، والعمل الذي هو شاهد الايمان هو أداء ما كلف الله تعالى به لا اختراع الأعمال وإبداعها كما تفعله المبتدعة ، والأداء اسم المصدر الذي هو التأدية ، ويحتمل أن يكون المراد بالأداء تأديته وإصاله إلى غيره ، فيدل على أن التعليم ينبغي أن يكون بعد العمل ، وأنه من لوازم الايمان ، فظهر أن الحمل في بعضها حقيقي وفي بعضها مجازي .

وقيل : أشار عليه السلام إلى أن الاسلام وهو دين الله الذي أشار إليه جل شأنه بقوله «إن الدين عند الله الاسلام» (١) يتوقف حصوله على ستة أمور ، والعبارة لا تخلو من لطف ، وهو أنه جعل التصديق الذي هو الايمان الخالص الحقيقي بين ثلاثة وثلاثة واشترك الثلاثة التي قبله في أنها من مقتضياته وأسباب حصوله ، واشترك الثلاثة التي بعده في أنها من لوازمه وآثاره وثمراته ، وبالجمله جعل التصديق الذي هو الايمان وسطاً وجعل أوّل مراتبه الاسلام ، ثم التسليم ثم اليقين وجعل أوّل مراتبه من جهة المسببات الاقرار بما يجب الاقرار به ، ثم العمل بالجوارح ، ثم أداء ما افترض الله به انتهى .

«إن المؤمن لم يأخذ دينه عن رأيه» كأنه بيان لما بين سابقاً وقرّره من أن الاسلام لا يكون إلا بالتسليم لأئمة الهدى ، والانقياد لهم فيما أمروا به ونهوا عنه ، وأنه لا يكون ذلك إلا بتصديق النبي والأئمة صلوات الله عليهم ، والاقرار بما صدر عنهم ، وأداء الأعمال على نهج ما بينوه لأن الايمان ليس أمراً

يمكن اختراعه بالرأي والنظر ، بل لا بدّ من الأخذ عمّن يؤدّي عن الله «فالْمُؤْمَن يُرى» على بناء المجهول أو المعلوم من باب الافعال «يقينه» بالرفع أو النصب «في عمله» بأن يكون موافقاً لما صدر عنهم ، ولم يكن مأخوذاً من الآراء و المقاييس الباطلة و الكافر بعكس ذلك «ما عرفوا» أي المخالفون أو المنافقون «أمرهم» أي أمور دينهم فروعاً و أصولاً فضّلوا و أضلّوا لعدم اتباعهم أئمة الهدى ، و أخذهم العلم منهم «فاعتبروا إنكار الكافرين و المنافقين بأعمالهم الخبيثة» المخالفة لمحكمات الكتاب و السنة ، المبنيّة على آرائهم الفاسدة ، و المخالفون داخلون في الأوّل أو في الثاني ، بل فيهما حقيقة .

فأقول زوى السيّد الرضی^١ رضي الله عنه في نهج البلاغة جزءاً من هذا الخبر هكذا وقال عليه السلام : «لأنسبنا الاسلام نسبة لم ينسبها أحد قبلي : الاسلام هو التسليم و التسليم هو اليقين ، و اليقين هو التصديق ، و التصديق هو الاقرار ، و الاقرار هو الأداء ، و الأداء هو العمل (١) .

و قال ابن أبي الحديد : خلاصة هذا الفصل يقتضي صحّة مذهب أصحابنا المعترلة في أنّ الاسلام و الايمان عبارتان عن معنى واحد ، و أنّ العمل داخل في مفهوم هذه اللفظة ، ألا تراه جعل كلّ واحدة من اللفظات قائمة مقام الأخرى في إفادة المفهوم كما يقال الليث هو الأسد و الأسد هو السبع و السبع هو أبو الحارث فلا شبهة أنّ الليث يكون أبا الحارث أي أنّ الأسماء مترادفة ، فإذا كان أوّل اللفظات الاسلام ، و آخرها العمل ، دلّ على أنّ العمل هو الاسلام ، وهكذا يقول أصحابنا : إنّ تارك العمل أي تارك الواجب لا يسمّى مسلماً .

فان قلت : كيف يدلّ على أنّ الاسلام هو الايمان ؟ قلت : لأنّ كلّ من قال إنّ العمل داخل في مسمّى الاسلام ، قال إنّ الاسلام هو الايمان .

فان قلت : لم يقل عليه السلام كما تقول المعترلة ، لأنّهم يقولون الاسلام اسم واقع على العمل وغيره من الاعتقاد و النطق باللسان ، وهو جعل الاسلام هو العمل .

قلت : لا يجوز أن يريد غيره ، لأنّ لفظ العمل يشمل الاعتقاد و النطق باللسان و حركات الأركان بالعبادات ، إذ كل ذلك عمل و فعل ، و إن كان بعضه من أفعال القلوب ، و بعضه من أفعال الجوارح ، و القول بأنّ الاسلام هو العمل بالأركان خاصّة لم يقل به أحد ، انتهى (١) .

و قال ابن ميثم : هذا قياس مفصول مركّب من قياسات (٢) طويت نتائجها و ينتج القياس الأوّل أنّ الاسلام هو اليقين ، و الثاني أنّه التصديق ، و الثالث أنّه الاقرار ، و الرابع أنّه الأداء ، و الخامس أنّه العمل أمّا المقدّمة الأولى فلاّنّ الاسلام هو الدخول في الطاعة ، و يلزمه التسليم لله ، و صدق اللازم على ملزومه ظاهر ، و أمّا الثانية فلاّنّ التسليم الحقّ إنّما يكون ممّن تيقّن استحقاق المطاع للتسليم له ، فاليقين من لوازم التسليم لله ، و أمّا الثالثة فلاّنّ اليقين بذلك مستلزم للتصديق بما جاء به على لسان رسوله ، من وجوب طاعته ، فصدق على اليقين به أنّه تصديق له ، و أمّا الرابعة فلاّنّ التصديق لله في وجوب طاعته إقرار بصدق الله ، و أمّا الخامسة فلاّنّ الاقرار و الاعتراف بوجوب أمر يستلزم أداء المقرّ المعترف لما أقرّ به ، و كان إقراره أداء لازماً ، السادسة أنّ أداء ما اعترف به لله من الطاعة الواجبة لا يكون إلاّ عملاً ، و يؤوّل حاصل هذا الترتيب إلى إنتاج أنّ الاسلام هو العمل لله ، بمقتضى أو امره ، و هو تفسير بالخاصّة كما سبق بيانه انتهى (٣) و كأنّ ما ذكرنا أنسب و أوفق .

و قال الكيدري رحمه الله : « الاسلام هو التسليم » يعني : الدين هو الانقياد للحقّ و الاذعان له « و التسليم هو اليقين » أي صادر عنه و لازم له ، فكأنّه هو من فرط تعلّقه به « و التصديق هو الاقرار » أي إقرار الذهن و حكمه « و الاقرار هو الأداء » أي مستلزم للأداء و شديد الشبه بالعلّة له ، لأنّ من تيقّن حقيقة الشيء ، و أنّ

(١) شرح النهج لابن أبي الحديد ج ٤ ص ٣٠٢ .

(٢) يعنى بالمفصول : المفصول النتائج ، وهى من أقسام القياس المركب .

(٣) شرح النهج لابن ميثم البحراني ص ٢٥٦ .

مصالحة منوطة بفعله ، و مفاسده مترتبة على تركه ، كان ذلك مقوّياً لداعيه على فعله غاية التقوية يعني من حقّ المسلم الكامل في إسلامه أن يجمع بين علم اليقين ، و العمل الخالص ، ليحطّ رحله في المحلّ الأرفع ، و يجاور الرفيق الأعلى .

وقال الشهيد الثاني رفع الله درجته في رسالة حقائق الايمان بعد ايراد هذا الكلام من أمير المؤمنين عليه السلام ما هذا لفظه: البحث عن هذا الكلام يتعلّق بأمرين الأوّل ما المراد من هذا النسبة ؟ الثاني ما المراد من هذا المنسوب ؟

أمّا الأوّل فقد ذكر بعض الشارحين أنّ هذه النسبة بالتعريف أشبه منها بالقياس ، فعرف الاسلام بأنّه التسليم لله ، والدخول في طاعته ، و هو تفسير لفظ بلفظ أعرف منه ، والتسليم بأنّه اليقين ، وهو تعريف بلازم مساو ، إذ التسليم الحقّ إنّما يكون ممّن تيقّن صدق من سلّم له ، واستحقاقه التسليم ، واليقين بأنّه التصديق أي التصديق الجازم المطابق البرهانيّ ، فذكر جنسه ونبّه بذلك على حدّه أو رسمه و التصديق بأنّه الاقرار بالله ورسله ، وما جاء من البيّنات و هو تعريف لفظ بلفظ أعرف ، والاقرار بأنّه الأداء أي أداء ما أقرّ به من الطاعات ، و هو تعريف بخاصّة له ، و الأداء بأنّه العمل ، وهو تعريف له ببعض خواصّه انتهى .

أقول : هذا بناء على أنّ المراد من الاسلام المعروف في كلامه عليه السلام ما هو الاسلام حقيقة عند الله تعالى في نفس الأمر أو الاسلام الكامل عند الله تعالى أيضاً و إلاّ فلا يخفى أنّ الاسلام يكفي في تحقّقه في ظاهر الشرع الاقرار بالشهادتين ، سواء علم من المقرّ التصديق بالله تعالى و الدخول في طاعته أم لا ؟ كما صرّحوا به في تعريف الاسلام في كتب الفروع وغيرها ، فعلم أنّ الحكم بكون تعريف الاسلام بالتسليم لله الخ تعريفاً لفظياً ، إنّما يتمّ على المعنى الأوّل ، و هو الاسلام في نفس الأمر أو الكامل .

و يمكن أن يقال إنّ التعريف حقيقيّ وذلك لأنّ الاسلام لغة هو مطلق الانقياد و التسليم ، فاذا قيّد التسليم بكونه لله تعالى و الدخول في طاعته كان بياناً للماهيّة التي اعتبرها الشارع إسلاماً فهو من قبيل ما ذكر جنسه و نبّه على حدّه

أورسمه .

و أقول أيضاً : في جعله الاقرار بالله تعالى إلى آخره تعريف لفظ بلفظاً عرف للتصديق بحث لا يخفى لأن المراد من التصديق المذكور هنا القلبي لا اللساني حيث فسرته بأنه الجازم المطابق الخ والاقرار المراد منه الاعتراف باللسان ، إذ هو المتبادر منه ، و لذا جعله بعضهم قسماً للتصديق في تعريف الايمان ، حيث قال : هو التصديق مع الاقرار وحيث فيكون بين معنى اللفظين غاية المباينة ، فكيف يكون تعريف لفظ بلفظ ؟ اللهم إلا أن يراد من الاقرار بالله ورسله مطلق الانقياد والتسليم بالقلب واللسان ، على طريق عموم المجاز ، ولا يخفى ما فيه .

و الذي يظهر لي أنه تعريف بلازم عرفي ، و ذلك لأن من أذعن بالله ورسله وبيّناتهم لا يكاد ينفك عن إظهار ذلك بلسانه ، فان الطبيعة جبلت على إظهار مضمرة القلوب ، كما دل عليه قوله ﷺ « ما أضمر أحدكم شيئاً إلا وأظهره الله على صفحات وجهه وقلنت لسانه » (١) و لما كان هذا الاقرار هنا مطلوباً للشارع مع كونه في حكم ما هو من مقتضيات الطبيعة ، نبه ﷺ على أن التصديق هو الاقرار مع تأكيد طلبه ، حتى كأن التصديق غير مقبول إلا به ، أو غير معلوم للناس إلا به ، وكذا أقول في جعله الأداء خاصة للاقرار ، فان خاصة الشيء لا تنفك عنه ، و الأداء قد ينفك عن الاقرار ، فان المراد من الأداء هنا عمل الطاعات ، والاقرار لا يستلزمه ، ويمكن الجواب بأنه ﷺ أراد من الاقرار الكامل فكأنه لا يصير كاملاً حتى يردفه بالأداء الذي هو العمل .

وأما الثاني : فقد علم من هذه النسبة الشارحة [أن] المنسوب أي المشروح هو الاسلام الكامل أو ما هو اسلام عند الله تعالى بحيث لا يتحقق بدون الاسلام في الظاهر ، وعلم أيضاً أن هذا الاسلام هو الايمان إماماً الكامل ، أو ما لا يتحقق حقيقته المطلوبة للشارع في نفس الأمر إلا به ، لكن الثاني لا ينطبق إلا على مذهب من قال بأن حقيقة الايمان هو تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان ، وقد عرفت تزيف

ذلك فيما تقدّم ، و أن الحقّ عدم اعتبار جميع ذلك في أصل حقيقة الايمان ، نعم هو معتبر في كماله ، و على هذا فالمنسوب إن كان هو الاسلام الكامل كان الايمان و الاسلام الكاملان واحداً ، و أمّا الأصلان فالظاهر اتحادهما أيضاً مع احتمال الغاوت بينهما ، و إن كان هذا المنسوب ما اعتبره الشارع في نفس الأمر إسلاماً لا غيره ، لزم كون الايمان أعمّ من الاسلام ، و لزم ما تقدّم من الاستهجان ، فيحصل من ذلك أن الاسلام إمّا مساو للايمان ، أو أخصّ ، و أمّا عمومه فلم يظهر له من ذلك احتمال إلاّ على وجه بعيد فليتأمل .

٢٦

(باب الشرايع)

١- سن : عن أبي إسحاق الثقفي ، عن محمد بن مروان ، عن أبان بن عثمان عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك و تعالى أعطى محمداً عليه السلام الشرايع نوح و إبراهيم و موسى و عيسى : التوحيد ، و الاخلاص ، و خلع الأنداد ، و الفطرة و الحنيفيّة السمجة ، لارهبانيّة و لاسياحة ، أحلّ فيها الطيبات ، و حرّم فيها الخبيثات و وضع عنهم إصرهم ، و الأغلال التي كانت عليهم ، فعرف فضلّه بذلك ثمّ افترض عليها فيه الصلاة و الزكاة و الصيام و الحجّ و الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر ، و الحلال و الحرام ، و الموارث و الحدود و الفرائض و الجهاد في سبيل الله و زاده الوضوء و فضلّه بفاتحة الكتاب و بخواتيم سورة البقرة و المفصل و أحلّ له المغنم و الفئ ، و نصره بالرعب و جعل له الأرض مسجداً و طهوراً ، و أرسله كافّة إلى الأبيض و الأسود و الجنّ و الانس ، و أعطاه الجزية و أسر المشركين و فداهم ثمّ كلّف مالم يكلف أحداً من الأنبياء أنزل عليه سيفاً من السماء في غير غمد ، و قيل له : « قاتل في سبيل الله لا تكلف إلاّ نفسك » .

عباس بن عامر : وزاد فيه بعضهم : فأخذ الناس بأربع و تركوا هذه ، يعني

الولاية (١) .

كا: عن علي^{عليه السلام}، عن أبيه، عن البرزطي؛ والعدّة، عن البرقي، عن إبراهيم بن محمد الثقفي، عن محمد بن مروان جميعاً، عن أبان مثله إلا أن فيه والفطرة الحنيفيّة، وحرّم فيها الخبائث، إلى قوله ثم افترض عليه فيها الصلاة (١) تبين: قوله ^{عليه السلام} «شرايع نوح» يحتمل أن يكون المراد بالشرايع أصول الدين، و يكون التوحيد والاخلاص وخلع الأنداد بياناً لها «والفطرة الحنيفيّة» معطوفة على الشرايع وإنما خصّ ^{عليه السلام} ما به الاشتراك بهذه الثلاثة، مع اشتراكه عليه السلام معهم في كثير من العبادات، لاختلاف الكيفيات فيها، دون هذه الثلاثة ولعلّه ^{عليه السلام} لم يرد حصر المشتركات فيما ذكر، لعدم ذكر سائر أصول الدين كالعدل والمعاد، مع أنّه يمكن إدخالها في بعض ما ذكر، لا سيّما الاخلاص بتكلف (٢).

ويمكن أن يكون المراد منها الأصول، وأصول الفروع المشتركة، وإن اختلفت في الخصوصيات والكيفيات، وحينئذ يكون جميع تلك الفقرات إلى قوله عليه السلام «وزاده» بياناً للشرايع، وبشكل حينئذ ذكر الرهبانية والسيّاحة، إذالمشهور أن عدمهما من خصائص نبيّننا ^{عليه السلام} إلا أن يقال المراد عدم الوجوب وهو مشترك أويقال إنهما لم يكونا في شريعة عيسى ^{عليه السلام} أيضاً وإن استشكل بالجهاد وأنّه لم يجاهد عيسى ^{عليه السلام} فالجواب أنّه يمكن أن يكون واجباً عليه لكن لم يتحقق شرائطه، و لذا لم يجاهد، ولعلّ قوله عليه السلام «زاده وفضله» بهذا الوجه أوفق، وكأن المراد بالتوحيد نفي الشريك في الخلق، وبالاخلاص نفي الشريك في العبادة، و خلع الأنداد تأكيد لهما، أو المراد به ترك اتباع خلفاء الجور وأئمة الضلالة أو نفي الشرك الخفي، أو المراد بالاخلاص نفي الشرك الخفي و بخلع الأنداد نفي الشريك في استحقاق العبادة، و الأنداد جمع ند، و هو مثل الشيء الذي يضادّه في أموره، و ينادّه أي يخالفه.

والفطرة ملّة الاسلام التي فطر الله الناس عليها، كما مرّ، والحنيفيّة: المائلة

(١) الكافي ج ٢ ص ١٧٠.

(٢) والذي يظهر لي من الخبر أن اولى العزم من الرسل وهم خمسة كانوا صاحب—

من الباطل إلى الحق ، أو الموافقة لملة إبراهيم عليه السلام قال في النهاية : الحنيف عند العرب من كان على دين إبراهيم وأصل الحنف الميل ، ومنه الحديث بعثت بالحنيفية السمحة السهلة ، و في القاموس : السمحة الملة التي مافيا ضيق .

و في النهاية : فيه لا رهبانية في الاسلام ، و هي من رهبنة النصارى ، و أصله من الرهبة الخوف ، كانوا يترهبون بالتخلي من أشغال الدنيا ، و ترك ملاذها و الزهد فيها ، والعزلة عن أهلها ، و تعتمد مشاقها ، حتى أن منهم من كان يخصي نفسه و يضع السلسلة في عنقه و غير ذلك من أنواع التعذيب ، فنهاها النبي صلى الله عليه وآله عن الاسلام و نهى المسلمين عنها انتهى .

وقال الطبرسي قدس سره في قوله تعالى : « و رهبانية ابتدعوها » (١) : هي الخصلة من العبادة يظهر فيها معنى الرهبة إما في لبسة ، أو انفراد عن الجماعة أو غير ذلك من الأمور التي يظهر فيها نسك صاحبه ، و المعنى ابتدعوها رهبانية لم نكتبها عليهم ، و قيل إن الرهبانية التي ابتدعوها هي رفض النساء ، و اتخاذ الصوامع عن قتادة ، قال : و تقديره و رهبانية ما كتبناها عليهم إلا أنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله ، فما رعوها حق رعايتها ، و قيل إن الرهبانية التي ابتدعوها لحاقهم بالبراري والجبال في خبر مرفوع عن النبي صلى الله عليه وآله فما رعوها الذين بعدهم حق رعايتها ، وذلك لتكذيبهم بمحمد صلى الله عليه وآله عن ابن عباس ، و قيل : إن الرهبانية

→ شريعة ولكن اختص كل واحد منهم لاقتضاء الجو والمحيط بخصيصه ممتازة ظهر فيها كونه صاحب عزم و ارادة كما خصص كل واحد منهم بمعجزة خاصة تظهره على أهل زمانه . فقد قام نوح عليه السلام في جو الشرك و أهل الاشراك فخص بالتوحيد و كان جل سعيه وراء ذلك ، و قام ابراهيم عليه السلام بالاخلاص في العبادة و موسى بخلق الانداد مثل فرعون ذى الاوتاد ، و عيسى بالفطرة و تطهير الوجدان ، و خص محمد صلى الله عليه وآله بالحنيفية السمحة ، لا رهبانية ولا سياحة : و هي احلال الطيبات و تحريم الخبائث الى آخر ما ذكر عليه السلام ففتن .

هي الانقطاع عن الناس للانفراد بالعبادة « ما كتبناها » أي ما فرضناها « عليهم » وقال الزجّاج إن تقديره « ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله » و ابتغاء رضوان الله اتباع ما أمر الله ، فهذا وجه ، قال : وفيها وجه آخر جاء في التفسير أنهم كانوا يرون من ملوكهم ما لا يصبرون عليه ، و فاتخذوا أسراباً وصوامع ، وابتدعوا ذلك ، فلمّا ألزموا أنفسهم ذلك التطوُّع ، و دخلوا عليه ، لزّمهم إتمامه كما أن الإنسان إذا جعل على نفسه صوماً لم يفرض عليه لزّمه أن يتمّه .

قال : وقوله « فما رعوها حقّ رعايتها » على ضربين أحدهما أن يكونوا قصرُوا فيما ألزموه أنفسهم ، و الآخر و هو الأجود أن يكونوا حين بعث النبي ﷺ فلم يؤمنوا به ، و كانوا تاركين لطاعة الله ، فما رعوها [أي] تلك الرهبانية حقّ رعايتها و دليل ذلك قوله « فآتينّا الذين آمنوا منهم أجرهم » يعني الذين آمنوا بالنبي ﷺ « و كثير منهم فاسقون » أي كافرون انتهى كلام الزجّاج .

ويعضد هذا ما جاءت به الرواية عن ابن مسعود ، قال : كنت رديف رسول الله صلى الله عليه و آله على حمار فقال : يا ابن أمّ عبد ، هل تدري من أين أحدثت بنو إسرائيل !! الرهبانية ؟ فقلت : الله و رسوله أعلم ، فقال : ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى عليه السلام يعملون بمعاصي الله ، فغضب أهل الايمان فقاتلوهم فهزم أهل الايمان ثلاث مرّات ، فلم يبق منهم إلا القليل ، فقالوا : إن ظهرنا هؤلاء أفنونا ولم يبق للدين أحد يدعو إليه ، ففعالوا نتفرّق في الأرض إلى أن يبعث الله النبي الذي وعدنا به عيسى عليه السلام يعنون محمداً ﷺ فتفرّقوا في غيران الجبال ، و أحدثوا رهبانية فممنهم من تمسك بدينه ، و منهم من كفر ، ثم تلا هذه الآية « و رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم » إلى آخرها ثم قال يا ابن أمّ عبد أتدري ما رهبانية أمّتي ؟ قلت : الله و رسوله أعلم ، قال : الهجرة و الجهاد و الصلاة و الصوم و الحج و العمرة .

و في حديث آخر عن ابن مسعود ، أنه عليه السلام قال : من آمن بي و صدّقني و اتبعني فقد رعاها حقّ رعايتها ، و من لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون انتهى (١)

وقال في النهاية : فيه لاسياحة في الاسلام ، يقال : ساح في الأرض يسبح سياحة إذا ذهب فيها ، وأصله من السبح ، وهو الماء الجاري المنبسط على الأرض ، أراد مفارقة الأمصار ، وسكنى البراري ، وترك شهود الجمعة والجماعات ، وقيل : أراد الذين يسبحون في الأرض بالشرّ والنميمة والافساد بين الناس ، ومن الأوّل الحديث سياحة هذه الأمة الصيام ، قيل للصائم سائح لأنّ الذي يسبح في الأرض متعبداً ، يسبح ولا زاد معه ولا ماء ، فحين يجد يطعم والصائم يمضي نهاره لا يأكل ولا يشرب شيئاً فشبه به انتهى .

قوله ﷺ : « أحلّ فيها الطيبات » (١) إشارة إلى قوله تعالى في الأعراف «الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحلّ لهم الطيبات ويحرمّ عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم» الآية قال الطبرسي «قدس سرّه» : «ويحلّ لهم الطيبات ويحرمّ عليهم الخبائث» معناه يبيح لهم المستلذّات الحسنة ، ويحرمّ عليهم القبائح ، وما تعافه الأنفس ، وقيل : يحلّ لهم ما اكتسبوه من وجه طيب ، ويحرمّ عليهم ما اكتسبوه من وجه خبيث ، وقيل يحلّ لهم ما حرّمه عليهم رهابينهم وأجبارهم ، وما كان يحرمّهم أهل الجاهلية من البجائر والسوائب وغيرها ويحرمّ عليهم الميتة والدّم ولحم الخنزير وما ذكر معها «ويضع عنهم إصرهم» أي ثقلهم شبه ما كان على بني إسرائيل من التكليف الشديد بالثقل ، وذلك أنّ الله سبحانه جعل توبتهم أن يقتل بعضهم بعضاً ، وجعل توبة هذه الأمة الندم بالقلب حرمة للنبي ﷺ عن الحسن ، وقيل الاصر هو العهد الذي كان الله سبحانه أخذه على بني إسرائيل أن يعملوا بما في التوراة عن ابن عباس والضحاك والسدي ويجمع المعنيين قول الزجاج الاصر ما عقده من عقد ثقيل «والأغلال التي كانت عليهم» معناه يضع عنهم العهود التي كانت في دّمتهم ، وجعل تلك العهود بمنزلة الأغلال التي تكون في الأعناق للزومها كما يقال: هذا طوق في عنقك ، وقيل يريد بالأغلال ما امتحنوا به من قتل

نفوسهم في التوبة ، و قرض ما يصيبه البول من أجسادهم ، وما أشبه ذلك من تحريم السبت وتحريم العروق والشحوم وقطع الأعضاء الخاطئة ، ووجوب القصاص دون الدية عن أكثر المفسرين (١) انتهى .

وأقول : استدلّ أكثر أصحابنا على تحريم كثير من الأشياء مما تستقذره طباع أكثر الخلق بهذه الآية ، وهو مشكل ، إذا الظاهر من سياق الآية مدح النبي صلى الله عليه وآله و شريعته ، بأنّ ما يحلّ لهم هو طيب واقعاً وإن لم نفهم طيبه وما يحرم عليهم هو الخبيث واقعاً وإن لم نعلم خبيثه ، كالطعام المستأذّن الذي يكون من مال اليتيم أو مال السرقة تستلذه الطبع وهو خبيث واقعاً وأكثر الأدوية التي يحتاج الناس إليها في غاية البشاعة وتستقذرها الطبع ، ولم أرقائلاً بتحريمها ، فالحمل على المعنى الذي لا يحتاج إلى تخصيص ويكون موافقاً لقواعد الامامية من الحسن والقبح العقليّين ، أولى من الحمل على معنى لا بدّ فيه من تخصيصات كثيرة ، بل ما يخرج منها أكثر مما يدخل فيهما كما لا يخفى على من تتبّع موارد هما .

ويمكن أن يقال هذه الآية كالصريحة في الحسن والقبح العقليّين ، ولم يستدلّ بها الاصحاب رضي الله عنهم ، وقيل الاصر الثقل الذي يأصر حامله ، أي يحبس به مكانه لفرط ثقله ، و قال الزمخشريّ هو مثل لثقل تكليفهم وصعوبته ، نحو اشتراط قتل النفس في صحّة توبتهم ، وكذلك الأغلال مثل لما كان في شرايعهم من الأشياء الشاقة نحوبت القضاء بالقصاص عمداً كان أو خطأ من غير شرع الدية وقطع الأعضاء الخاطئة ، وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب ، وإحراق الغنائم ، وتحريم العروق في اللحم ، وتحريم السبت ، وعن عطا كانت بنو إسرائيل إذا قامت تصلي لبسوا المسوح وغلّوا أيديهم إلى أعناقهم ، وربما ثقب الرجل ترقوته وجعل فيها طرف السلسلة وأوثقها إلى السارية يحبس نفسه على العبادة انتهى .

قوله **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** : « ثم افترض عليه » أي على نبينا **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** « فيها » أي في الفطرة التي هي ملته ، وكأنّ « ثم » للنفاتوت في الرتبة ، وقيل : المراد بالحلال ما عدا الحرام

فيشمل الأحكام الأربعة ، والمراد بالفرائض المواريث ذكرت تأكيداً أو مطلق الواجبات ، و قيل : الفرائض ماله تقدير شرعي من المواريث ، وهي أعم منها ومن غيرها ، مما ليس له تقدير ، و قيل : المراد بالفرائض ما فرض من القصاص بقدر الجناية و قوله « وزاده الوضوء » يدل على عدم شرع الوضوء في الأثم السابقة ، و ينافيه ماورد في تفسير قوله تعالى « فطفق مسحاً بالسوق والأعناق » (١) أنهم مسحوا ساقهم و عنقهم وكان ذلك وضوءهم إلا أن يقال : المراد زيادة الوضوء كما في بعض النسخ « وزيادة الوضوء » عطفاً على الجهاد .

قوله ﷺ « وفضله » إشارة إلى ما روي عن النبي ﷺ أنه قال : أُعْطِيَ مكان التوراة السبع الطوّل ، و مكان الانجيل المثاني و مكان الزبور المثني و فضلت بالمفصل و في رواية واثلة بن الأصبع و أُعْطِيَ مكان الانجيل المثني و مكان الزبور المثاني ، و أُعْطِيَ فاتحة الكتاب و خواتيم البقرة من تحت العرش لم يعطها نبي قبلي و أعطاني ربّي المفصل نافلة .

قال الطبرسي رُوِيَ أَنَّ اللَّهَ رُوحَهُ : فالسبع الطول : البقرة ، و آل عمران ، و النساء و المائدة ، و الأعراف و الأنفال مع التوبة لأنهما تدعيان القرينتين ، و لذلك لم يفصل بينهما بالبسملة ، و قيل : إن السابعة سورة يونس ، و الطول جمع الطولي تأنيث الأطول ، و إنما سميت هذه السور الطول ، لأنها أطول سور القرآن ، و أما المثاني فهي السور التالية للسبع الطول أوّلها يونس و آخرها النحل ، و إنما سميت المثاني لأنها ثنت الطول أي تلتها ، و كان الطول هي المبادي ، و المثاني لها ثواني ، و واحدها مثني مثل المعنى و المعاني ، و قال الفرّاء : واحدها مثناة و قيل المثاني سور القرآن كلّها طوالها و قصارها ، من قوله تعالى « كتاباً متشابهاً مثاني » (٢) و أمّا المئون فهي كلّ سورة تكون نحواً من مائة آية أو فويق ذلك أو دونه ، وهي سبع سور أوّلها سورة بني إسرائيل و آخرها المؤمنون ، و قيل إن المثني ما ولي السبع الطول

(١) سورة ص : ٣٣ .

(٢) الزمر : ٢٣ .

ثمّ المثاني بعدها ، وهي التي تقصر عن المثني وتزيد على المفصل ، وسميت المثاني لأنّ المثني مبادٍ لها ، وأمّا المفصل فما بعد الحواميم من قصار السور إلى آخر القرآن ، سميت مفصلاً لكثرة الفصول بين سورها بيسم الله الرحمن الرحيم انتهى (١) .

وأقول : اختلف في أوّل المفصل فقليل من سورة ق وقل من سورة محمد ﷺ وقل من سورة الفتح ، وعن النووي مفصل القرآن من محمد ﷺ إلى آخر القرآن ، وقصاره من الضحى إلى آخره ، ومطولاته إلى عمّ ومتوسطاته إلى الضحى ، وفي الخبر المفصل ثمان وستون سورة ، وسيأتي تمام الكلام في ذلك في كتاب القرآن .

«وأحلّ له المغنم» في النهاية الغنيمة والغنم المغنم والغنائم هو ما أُصيب من أموال أهل الحرب وأُوجف عليه المسلمون بالخيّل والركاب ، وقال: الفيء ما حصل للمسلمين من أموال الكفار من غير حرب ولا جهاد ، وأصل الفيء الرجوع يقال فاء فيء فيئة وفيئاً ، كأنّه في الأصل لهم ثمّ رجع إليهم انتهى .

أقول : و يحتمل أن يكون المراد بالمغنم المنقولات وبالفيء الأراضي سواء أخذت بحرب أم لا وعلى التقديرين في قوله «له» توسّع أي له ولأهل بيته وأئمّته ، و يحتمل أن تكون اللام سببيّة لا صلة للاحلال فيكون من أحلّ له غير مذكور فيشمل الجمع والاختصاص لما مرّ أن الأمّ السابقة كانوا لا تحلّ لهم الغنيمة ، بل كانوا يجمعونها فتنزّل نار من السماء فتحرقها ، وكان ذلك بليّة عظيمة عليهم ، حتّى كان قد يقع فيها السرقة فيقع الطاعون بينهم ، فمن الله على هذه الأمّة باحلالها ، و نصره بالرعب مع قلّة العِدّة والعُدّة ، وكثرة الأعداء ، وشدّة بأسهم «والرعب» الفزع والخوف ، فكان الله تعالى يلقي رعبه في قلوب الأعداء حتّى إذا كان بينه وبينهم مسيرة شهرها بوه وفزعوا منه .

«و جعل له الأرض مسجداً» أي مصلى يجوز لهم الصلاة في أيّ موضع شاؤا بخلاف الأمّ السابقة فإنّ صلاتهم كانت في بيّعتهم وكنائسهم إلّا من ضرورة «وطهوراً»

أي مطهراً أو ما يتطهر به : تطهر أسفل القدم والنعل ومحل الاستنجاء وتقوم مقام الماء عند تعذره في التيمم ، والمراد بكونها طهوراً أنها بمنزلة الطهور في استباحة الصلاة بها وحمله السيد رحمه الله على ظاهره فاستدل به على ما ذهب إليه من أن التيمم يرفع الحدث إلى وجود الماء .

«وأرسله كافة» إشارة إلى قوله تعالى «وما أرسلناك إلا كافة للناس» و«كافة» في الآية (١) إما حال عما بعدها أي إلى الناس جميعاً ، ومن لم يجوز تقديم الحال على ذي الحال المجرور قال هي حال عن الضمير المنصوب في أرسلنا ، والناء للمبالغة أو صفة لمصدر محذوف أي إرساله كافة ، أو مصدر كالكاذبة والعافية ، ولعل الأخيرين في الخبر أنسب ، و ظاهره أن غيره عليه السلام لم يبعث في الكافة وهو خلاف المشهور .
و يحتمل أن يكون الحصر إضافياً أو يكون المراد به بعثه على جميع من بعده إذ لا نبي بعده بخلاف سائر أولي العزم فانهم لم يكونوا كذلك ، بل نسخت شريعتهم «و الأبيض والأسود» العجم والعرب ، أو كل من اتصف باللونين ليشمل جميع الناس ، قال في النهاية : فيه بعثت إلى الأحمر والأسود أي العجم والعرب لأن الغالب على ألوان العجم الحمرة والبياض ، وعلى ألوان العرب الأدمة والسمره وقيل : الجن والأنس ، وقيل : أراد بالأحمر الأبيض مطلقاً ، فإن العرب تقول امرأة حمراء أي بيضاء ، ومنه الحديث أعطيت الكنزين الأحمر والأبيض هي ما أفاء الله على أمته من كنوز الملوك ، فالأحمر الذهب والأبيض الفضة ، و الذهب كنوز الروم لأنه الغالب على نقودهم ، والفضة كنوز الأكاسرة لأنها الغالبة على نقودهم ، وقيل : أراد العرب والعجم جمعهم الله على دينه وملتته انتهى والكلام في اختصاص البعث على الجن والأنس به عليه السلام كالكلام فيما سبق .

و يدل الخبر أيضاً على اختصاص الجزية والأسر والفداء به عليه السلام «والجزية» المال الذي يقرره الحاكم على الكتابي إذا أقره على دينه ، وهي فعلة من الجزاء كأنها جرت عن قتله وأسره ، «والفداء» بالكسر والمد والفتح والقصر ، فكأن الأسير بالمال الذي قرره الحاكم عليه ، يقال فداه يفديه فداء ثم كلف على بناء

المفعول و «ثم» هنا أيضاً مثل ما سبق ، لأنّ هذا التكليف أعظم التكليفات و أشقها فقد ثبت ﷺ في حرب أحد و حين بعد انهمز أصحابه مصرّحاً باسمه لا يبالى شيئاً « و أنزل عليه سيف من السماء» أي ذو الفقار أو غيره و كونه بلا غمد تحريض على الجهاد وإشارة إلى أنّ سيفه ينبغي أن لا يغمد و قيل السيف عبارة عن آية سورة براءة «فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين» (١) فانها يقال لها آية السيف و كونه من غير غمد كناية عن أنّها من المحكمات ولا يخفى بعده ، «والغمد» بالكسر الغلاف ، وقال البيضاوي «قاتل في سبيل الله» إن تثبّطوا و تركوك وحدك «لا تكلف إلا نفسك» أي إلاّ فعل نفسك ، لا يضرّك مخالفتهم و تقاعدهم ، فتقدّم إلى الجهاد وإن لم يساعدك أحد ، فانّ الله ناصرك لا الجنود .

٢- سن : عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : قول الله «فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل» (٢) فقال : نوح وإبراهيم وموسى و عيسى و محمد صلوات الله عليهم و على جميع أنبياء الله و رسله ، قلت : كيف صاروا أولي العزم ؟ قال : لأنّ نوحاً بعث بكتاب و شريعة فكل من جاء بعد نوح أخذ بكتاب نوح و شريعته و منهجه حتّى جاء إبراهيم عليه السلام بالصحف ، و بعزيمة ترك كتاب نوح لا كفرأ به فكل نبيّ جاء بعد إبراهيم جاء بشريعة إبراهيم و منهجه و بالصحف حتّى جاء موسى بالتوراة و بعزيمة ترك الصحف ، فكل نبيّ جاء بعد موسى أخذ بالتوراة و شريعته و منهجه حتّى جاء المسيح بالانجيل و بعزيمة ترك شريعة موسى و منهجه ، فكل نبيّ جاء بعد المسيح أخذ بشريعته و منهجه حتّى جاء محمد ﷺ فجاء بالقرآن و شريعته و منهجه ، فحلاله حلال إلى يوم القيامة ، و حرامه حرام إلى يوم القيامة ، فهؤلاء أولوا العزم من الرسل (٣) .

٣ : عن العدة ، عن البرقي مثله (٤) .

(١) براءة : ٥ .

(٢) الاحقاف : ٣٥ .

(٣) المحاسن ص ٢٦١ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ١٧ .

بيان : « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل » قال الطبرسي رحمه الله :
 أي فاصبر يا محمد على أذى هؤلاء الكفار ، وعلى ترك إجابتهم لك ، كما صبر الرسل
 و«من» هنا لتبيين الجنس ، فالمراد جميع الأنبياء لأنهم عزموا على أداء الرسالة و
 تحمّل أعبائها ، وقيل : إن « من » هنا للتبعض ، وهو قول أكثر المفسرين و
 الظاهر في روايات أصحابنا ثم اختلفوا فقبلهم من أتى بشريعة مستأنفة نسخت شريعة
 من تقدّمه ، وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وعليهم عن
 ابن عباس وقتادة ، وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام قالا : وهم سادة النبيين
 وعليهم دارت رحى المرسلين ، وقيل : هم ستة نوح صبر على أذى قومه ، وإبراهيم
 صبر على النار ، وإسحاق صبر على الذبح ، ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب
 البصر ، ويوسف صبر على البئر والسجن ، وأيوب صبر على الضر عن مجاهد .
 وقيل هم الذين أمروا بالجهاد والقتال وأظهروا المكاشفة وجاهدوا في الدين
 عن السدّي والكلبّي ، وقيل : هم أربعة إبراهيم ونوح وهود و رابعهم محمد صلى الله عليه وآله عن
 أبي العالية ، والعزم هو الوجوب والحثم وأولوا العزم من الرسل هم الذين شرعوا
 الشرايع وأوجبوا على الناس الأخذ بها ، و الانتطاع عن غيرها انتهى (١) .

قوله عليه السلام : « لا كفرأ به » أي إنكاراً لحقيقته بل إيماناً به وبصلاحه في وقت
 دون آخر ، و للنسخ مصالح كثيرة والعبد مأمور بالتسليم ، و كان من جملتها
 ابتلاء الخلق واختبارهم في ترك ما كانوا متمسكين به ، قوله : « و منهاجه » كأنه
 إشارة إلى قوله تعالى « ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً » (٢) .

٣- فس : قوله : « شرع لكم من الدين » (٣) مخاطبة لرسول الله صلى الله عليه وآله « ما
 وصّى به نوحاً و الذي أوحينا إليك » يا محمد « و ما وصّينا به إبراهيم و موسى و
 عيسى أن أقيموا الدين » أي تعلّموا الدين ، يعني التوحيد و إقام الصلاة وإيتاء الزكاة
 و صوم شهر رمضان وحج البيت و السنن والأحكام التي في الكتب و الاقرار بولاية

(١) مجمع البيان ج ٩ ص ٩٤ .

(٣) الشورى : ١٣ - ١٥ .

(٢) المائدة : ٤٨ .

أمير المؤمنين عليه السلام «ولا تنفرتقوا فيه، أي لا تختلفوا فيه» كبر على المشركين ما تدعوهم إليه، من ذكر هذه الشرايع، ثم قال «الله يجتبي إليه من يشاء، أي يختار» ويهدي إليه من ينيب، وهم الأئمة الذين اختارهم واجتباهم قال: «وما تفرقوا إلا من بعد ما جائهم العلم بنياً بينهم» قال لم ينفرتقوا بجهل ولكنهم تفرقوا لما جائهم العلم وعرفوه، فحسد بعضهم بعضاً وبغى بعضهم على بعض، لما رأوا من تفاضل أمير المؤمنين عليه السلام بأمر الله فتنفرتقوا في المذاهب وأخذوا بالأراء والأهواء.

ثم قال عز وجل: «ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضي بينهم» قال: لولا أن الله قد قدر ذلك أن يكون في التقدير الأول، لقضي بينهم إذا اختلفوا وأهلكهم ولم ينظرهم، ولكن أخرهم إلى أجل مسمى «وإن الذين أوتوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب» كناية عن الذين نقضوا أمر رسول الله صلى الله عليه وآله، ثم قال: «فلذلك فادع» يعني لهذه الأمور والذي تقدم ذكره وموالات أمير المؤمنين «واستقم كما أمرت».

قال: فحدثني أبي، عن علي بن مهزيار، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام، في قول الله «أن أقيموا الدين» قال الامام: «ولا تنفرتقوا فيه» كناية عن أمير المؤمنين ثم قال: «كبر على المشركين ما تدعوهم إليه» من أمر ولاية علي «الله يجتبي إليه من يشاء» كناية عن علي عليه السلام ويهدي إليه من ينيب، ثم قال: «فلذلك فادع» يعني إلى ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، «ولا تتبع أهوائهم» فيه «و قل آمنتم بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم» إلى قوله «و إليه المصير (١)».

٢٧

(باب)

(دعائم الاسلام والايمان)

(و شعبهما و فضل الاسلام)

١- ك: عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن الوشاء ، عن أبان بن عثمان عن الفضيل ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمس : على الصلاة والزكاة والصوم والحج والولاية ، ولم يناد بشيء كما نودي بالولاية (١) .

٢- ك: عن أبي عليّ الأشعريّ ، عن الحسن بن عليّ الكوفيّ ، عن عباس ابن عامر ، عن أبان ، عن الفضيل عنه عليه السلام مثله وزاد في آخره فأخذ الناس بأربع و تركوا هذه ، يعني الولاية (٢) .

٣- سن: عن ابن محبوب ، عن أبي حمزة مثله بتقديم الحجّ على الصوم إلى قوله ما نودي بالولاية ، ثمّ قال : وزاد فيها عباس بن عامر : وأخذ الناس بأربع إلى آخره (٣) .

بيان : « بني الاسلام على خمس » يحتمل أن يكون المراد بالاسلام الشهادتين وكأنّهما موضوعتان على هذه الخمسة ، لا تقومان إلاّ بها ، أو يكون المراد بالايمان ، وبالبناء عليها كونها أجزاء و أركانها فحينئذ يمكن أن يكون المراد بالولاية ما يشمل الشهادتين أيضاً ، أو يكون عدم ذكرهما للظهور و أمّا ذكر الولاية التي هي من العقائد الايمانية مع العبادات الفرعية ، مع تأخيرها عنها ، إمّا للمماشاة مع العامة ، أو المراد بها فرط المودة و المتابعة اللتان هما من مكملات الايمان أو المراد بالأربع الاعتقاد بها ، و الانقياد لها ، فتكون من أصول الدين لأنّها

(١ و ٢) الكافي ج ٢ ص ١٨ .

(٣) المحاسن ص ٢٨٦ وقدم مثله في الباب ٢٦ تحت الرقم : ١ .

من ضرورياته ، وإنكارها كفر ، والأوّل أظهر « كما نودي بالولاية » أي في يوم الغدير أوفي الميثاق وهو بعيد « والولاية » بالكسر الإمارة وكونه أولى بالحكم والتدبير ، وبالفتح المحبة والنصرة وهنا يحتملها .

٤- كا : عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عجلان أبي صالح قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أوقفني على حدود الايمان ، فقال : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمداً رسول الله ، و الاقرار بما جاء من عند الله ، و صلاة الخمس ، و أداء الزكاة ، و صوم شهر رمضان ، و حج البيت ، و ولاية وليّنا ، و عداوة عدوّنا ، و الدخول مع الصادقين (١) .

توضيح : « حدود الايمان » هنا أعمُّ من أجزائه و شرائطه و مكملاته « و الاقرار بما جاء من عند الله » المرفوع في جاء راجع إلى الموصول ، و في بعض النسخ « جاء به » ، فالمرفوع للنبي عليه السلام والمراد الاقرار إجمالاً قبل العلم ، و تفصيلاً بعده كما سيأتي إنشاء الله « والدخول مع الصادقين » متابعة الأئمة الصادقين في جميع الأقوال والأفعال ، أي المعصومين كما قال سبحانه « و كونوا مع الصادقين » (٢) و قد مرّ الكلام فيه في كتاب الامامة (٣) .

٥- كا : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن العرزمي ، عن أبيه ، عن الصادق عليه السلام : قال : أثانيّ الاسلام ثلاثة الصلاة و الزكاة و الولاية ، لا تصحُّ واحدة منهنّ إلاّ بصاحبيتها (٤) .

بيان : « الأثانيّ » جمع الأثنيّة بالضمّ والكسر و هي الأحجار التي عليها القدر و أقلّها ثلاثة و إنّما اقتصر عليها لأنّها أهمُّ الأجزاء ، و يدلُّ على اشتراط قبول كلّ منها بالآخرين ، ولا ريب في كون الولاية شرطاً لصحة الآخرين .

٦- كا : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن النعمان ، عن ابن مسكان ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ألا أخبرك بأصل الاسلام

(١ و ٤) الكافي ج ٢ : ١٨ .

(٢) براءة : ١١٩ . (٣) راجع ج ٢٤ ص ٣٠ الباب ٢٦ من كتاب الامامة .

و فرعه و ذروة سنامه ؟ قلت : بلى جعلت فداك ، قال : أمّا أصله فالصلاة ، و فرعه الزكاة ، و ذروة سنامه الجهاد ثم قال : إن شئت أخبرتك بأبواب الخير قلت : نعم جعلت فداك ، قال : الصوم جنة من النار و الصدقة تذهب بالخطيئة ، و قيام الرجل في جوف الليل يذكر الله ثم قرأ « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » (١) .

ين : عن علي بن النعمان مثله إلى قوله الجهاد و في الموضعين و سنامه .
توضيح : « و ذروة سنامه » الاضافة بيانة أولامية إذ للسام الذي هو ذروة البعير ذروة أيضاً هي أرفع أجزائه ، و إنما صارت الصلاة أصل الاسلام لأنه بدونها لا يثبت على ساق ، و الزكاة فرعه لأنه بدونها لا تتم ، و الجهاد ذروة سنامه لأنه سبب لعلوّه و ارتفاعه ، و قيل : لأنه فوق كل بر ، كما ورد في الخبر .

و ذكر من الأبواب التي تفتح الخيرات الجليلة على صاحبها ثلاثة : أحدها الصوم أي الواجب أو الأعم لأنه جنة من النار و مما يؤدي إليها من الشهوات و ثانيها الصدقة الواجبة أو الأعم فانها تكفر الخطايا و تذهبها ، و ثالثها صلاة الليل لمدحه سبحانه فاعلمها بقوله « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » حيث حصر الايمان فيهم أولاً ثم مدحهم بما مدحهم به ثم عظم و أبهم جزاءهم حيث قال : « إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجداً و سبّحوا بحمد ربهم و هم لا يستكبرون » تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً و طمعاً و ممّا رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين جزاء بما كانوا يعملون » و قيل : المراد بأبواب الخير الصوم فقط ، و ذكر ما بعده استطراداً و لا يخفى بعده .

٧- ٥ : عن العدة ، عن سهل ، عن مثنى الحنّاط ، عن عبدالله بن عجلان ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : بني الاسلام على خمس دعائم : الولاية و الصلاة و الزكاة و صوم شهر رمضان و الحج (٢) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٣ ج ٤ ص ٦٢ والاية في السجدة : ١٦ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢١ .

٨- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن أبان ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمس : الولاية و الصلاة و الزكاة و الصوم و الحج و لم يناد بشيء ما نودي بالولاية يوم الغدير (١) .

٩- ٥ : عن الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن فضالة ابن أيوب ، عن أبي زيد الحلال ، عن عبد الحميد بن أبي الهلاء الأزدي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الله عز وجل فرض على خلقه خمساً فرخص في أربع ولم يرخص في واحدة (٢) .

بيان : قوله عليه السلام : «فرخص في أربع» كالتقصير في الصلاة في السفر ، وتأخيرها عن وقت الفضيلة مع العذر ، و ترك كثير من واجباتها في بعض الأحيان ، أو سقوط الصلاة عن الحائض والنفساء ، و عن فاقد الطهورين أيضاً إن قيل به ، والزكاة ممن لم يبلغ ماله النصاب أو مع فقد سائر الشرايط ، والحج مع فقد الاستطاعة أو غيرها من الشرائط ، و الصوم عن المسافر و الكبير و ذوي العطاش و أمثالهم ، بخلاف الولاية فإنها مع بقاء التكليف لا يسقط وجوبها في حال من الأحوال ، و يحتمل أن يراد بالرخصة أنه لا ينتهي تركها إلى حد الكفر و الخلود في النار ، بخلاف الولاية ، فإن تركها كفر ، و الأول أظهر .

١٠- ٥ : عن علي بن أبيه و عبد الله بن الصلت جميعاً عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمسة أشياء : على الصلاة ، و الزكاة ، و الصوم ، و الحج ، و الولاية ، قال زرارة : فقلت : وأي شيء من ذلك أفضل ؟ قال : الولاية أفضل لأنها مفتاحهن ، والوالي هو الدليل عليهن ، قلت : ثم الذي يلي ذلك في الفضل ؟ فقال الصلاة إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : الصلاة عمود دينكم ، قال : قلت : ثم الذي يليها في الفضل ؟ قال : الزكاة لأنها قرنها بها ، وبدأ بالصلاة قبلها ، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : الزكاة تذهب الذنوب ، قلت :

(١) الكافي ج ٢ ص ٢١ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٢ .

والذي يليها في الفضل ؟ قال : الحجُّ قال الله عزَّ وجلَّ : «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ» (١) وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لِحَجَّةٍ مقبولة خير من عشرين صلاة نافلة ، و من طاف بهذا البيت طوافاً أحصى فيه أسبوعه ، و أحسن ركعتيه ، غفر له ، و قال في يوم عرفة و يوم المزدلفة ما قال .

قلت : فماذا يتبعه ؟ قال : الصوم ، قلت : وما بال الصوم صار آخر ذلك أجمع ؟ قال : (٢) قال رسول الله : الصوم جنة من النار ، قال : ثمَّ قال إنَّ أفضل الأشياء ما إذا فاتك لم تكن منه توبة دون أن ترجع إليه فتؤدَّيه بعينه ، إنَّ الصلاة والزكاة والحجَّ والولاية ليس ينفع شيء مكنه دون أدائها ، وإنَّ الصوم إذا فاتك أو قصرت أو سافرت فيه أدَّت مكنه أياً ما غيرها ، و جزيت ذلك الذنب بصدقة ولا قضاء عليك و ليس من تلك الأربعة شيء يجزيك مكانه غيره .

قال : ثمَّ قال : ذروة الأمر و سنامه و مفتاحه و باب الأشياء و رضى الرحمان الطاعة للإمام بعد معرفته ، إنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول «من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً» (٣) أما لو أنَّ رجلاً قام ليلة وصام نهاره ، و تصدَّق بجميع ماله و حجَّ بجميع دهره و لم يعرف ولاية وليِّ الله ، فيواله ويكون جميع أعماله بدلالته إليه ، ما كان له على الله حقٌّ في ثوابه ، ولا كان من أهل الايمان ثمَّ قال : أوَّلئك المحسن منهم يدخله الله الجنة بفضل رحمته (٤) .

سنن : عن أبي طالب عبد الله بن الصلت مثله (٥) .

شي : عن زرارة مثله إلى قوله يجزيك مكانه غيره (٦) .

(٢) وقد قال ظ ، صح .

(١) آل عمران : ٩٧ .

(٣) النساء : ٨٠ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ١٨ .

(٥) المحاسن ص ٢٨٦ ،

(٦) تفسير العياشي ج ١ ص ١٩١ .

بيان : «الولاية أفضل» لا ريب في أن الولاية والاعتقاد بامامة الأئمة عليهم السلام والاذعان بها من جملة أصول الدين ، و أفضل من جميع الأعمال البدنية «لأنها مفتاح» أي بها تفتح أبواب معرفة تلك الأمور ، و حقائقها و شرائطها و آدابها أو مفتاح قبولهن «والوالي» أي الامام المنصوب من قبل الله هو الدليل عليهن يدلّ الناس من قبل الله على وجوبها و آدابها و أحكامها و «العمود» الخشبة التي يقوم عليها البيت ، و يمكن أن يكون عليه السلام شبه الدين بالفسطاط و أثبت العمود له على المكنية والتخييلية ، فإذا زال العمود لا ينتفع بالفسطاط لا بغشائه ولا بطنبه ولا بوتده فكذلك مع ترك الصلاة لا ينتفع بشيء من أجزاء الدين كما صرّح به في أخبار آخر والمراد بالصلاة : المفروضة أو الخمس كما في بعض الأخبار ، صرّح بها لأنه قرننها بها ، استدللّ على أن فضل الزكاة بعد الصلاة ، وقبل غيرها بمجموع مقارنتهما في الذكر مع البداءة بذكر الصلاة ، ثم أكد الجزء الأخير بذكر الحديث ، و ليس هو دليلاً تاماً على الأفضلية ، لأن الحج أيضاً يذهب الذنوب إلا أن يقال إنه عليه السلام علم أن الإِذهاب الذي يحصل في الزكاة أقوى ممّا يحصل في الحج .

ثم استدللّ عليه السلام على فضل الحج بتسميته سبحانه تركه كفراً وترك ذكر العقاب المترتب عليه ، وذكر الاستغناء الدالّ على غاية السخط «من عشرين صلاة نافلة» فيه دلالة على أن المراد بالصلاة المفضلة في أوّل الخبر الفريضة ، وهذا أحد وجوه الجمع بين الأخبار المختلفة الواردة في تفضيل الصلاة على الحجّ والعكس ، و سيأتي تفصيله في كتاب الصلاة إنشاء الله «أحصى فيه أسبوعه» أي حفظ طوافه من غير زيادة ولا نقصان ولا سهو ولا شك «وأحسن ركعته» أي بفعلهما في وقتها و مكانهما مع رعاية الشرايط و الكيفيات و الأداب المرعية فيهما «و قال في يوم عرفة ويوم المزدلفة» أي قال في اليومين في فضل الحجّ وأعماله أوفي فضل اليومين و أعمالهما «ما قال» قوله «فما ذا يتبعه» و في بعض النسخ «بما ذا يتبعه» أي الربّ أو المكلف و في المحاسن «ثم ماذا» ولا يخفى أن هذا السؤال لا فائدة فيه ظاهراً ، لأنّه مع ذكر الصوم أوّلاً في الأعمال المعدودة وتفضيل ماسواه

علم أن الصوم بعدها ، إلا أن يكون ذلك تمهيداً للسؤال الثاني أو يقال : لما لم يكن كلامه عليه السلام أولاً صريحاً في كون تلك الأعمال أفضل من غيرها ، فهذا السؤال لاستعلام أنه هل بين الصوم والحج عمل يكون أفضل منه .

قوله « قال : قال رسول الله ﷺ في بعض النسخ » و قال رسول الله ﷺ فيكون من كلام الراوي أي كيف يكون مؤخراً عنها و قد قال رسول الله ﷺ فيه ذلك و على النسخة الأخرى لعله إنما ذكر ﷺ حديثاً في فضل الصوم دفعاً لما عسى أن يتوهم السائل أنه مما لا فضل فيه ، أو أنه قليل الأجر ، « و كونه جنة من النار » لأن أعظم أسباب النار الشهوات ، والصوم يكسرها ، والظرف متعلق بجنة لتضمنه معنى الوقاية أو الستر أو التباعد .

ثم ذكر ﷺ للفضل قاعدة كلية ، و هو أن الأفضل ما لم يقم شيء آخر مقامه ، و كأن المراد بالتوبة هنا المعنى اللغوي بمعنى الرجوع أو أطلقت على ما ينوب مناب الشيء مجازاً ، أو أنه ﷺ لما أطلق الذنب على الترك و إن كان لعذر أطلق على ما يتداركه التوبة ، قوله « أو قصرت » يعني في شيء من شرائطه أو أركانها و في المحاسن « أو قصرت و سافرت » أي قصرت بسبب السفر .

و الحاصل أنه ﷺ أشار إلى أقسام الفوات و أحكامه إجمالاً ، لأن الفوات إما للعذر مثل المرض و غيره ، أو التقصير أو التعمد في تركه ، أو السفر و شبهه و اللازم إما القضاء فقط أو الكفارة فقط أو هما معا ، أولاً هذا ولا ذاك ، وتفصيله في كتب الفروع ، و الغرض بيان الفرق بين الصوم والأربعة الباقية بأن الأربعة لا تسقط مع الاستطاعة و الصوم يسقط في السفر مع القدرة عليه و ذكر السفر على المثال ، و يمكن أن يكون عدم ذكر المرض لأنه قد ينتهي إلى حال لا يقدر على الصوم فيه ومع السقوط في السفر يؤدي مكانه أياماً ، و قد يسقط القضاء أيضاً كما إذا استمر مرضه إلى رمضان آخر و كان فيه دلالة على بطلان قول من قال إن فاقد الطهورين تسقط عنه الصلاة أداء و قضاء

و يحتمل أن يكون ذكر الشق الأول استطراداً و يكون الغرض أن الصوم

إذا فات قد يجب قضاؤه ، وقد لا يجب ويسقط أصلاً بخلاف الأربعة فإنها لا تسقط بحيث لا يجب قضاؤها فقوله « وجزيت » مقابل لقوله « أدّيت » أي وقد يكون كذلك . فان قلت : صلاة الحائض أيضاً ليس لها قضاء قلت : هناك لم يتعلق الوجوب بها أصلاً لأداء ولا قضاء ، ولا بدلاً ، و ههنا عوض عن الصوم بشيء فيدل على أن الصوم عوضاً يقوم مقامه .

و ذروة الشيء بالضم والكسر أعلاه و سنام البعير كسحاب معروف ، و يستعار لأرفع الأشياء ، و المراد بالأمر الدين ، و بطاعة الامام اتقياده في كل ما أمر ونهى ولما كان معرفة الامام مع طاعته مستلزمة لمعرفة سائر أصول الدين وفروعه ، فهي كأنها أرفع أجزائه و كالسنام بالنسبة إلى سائر أجزاء البعير ، و كالمفتاح الذي يفتح به جميع الأمور المغلقة ، و المسائل المشككة ، و كالباب لقرب الحق سبحانه ، و للوصول إلى مدينة علم الرسول ﷺ « و توجب رضى الرحمن » و لا يحصل إلا بها و الضمير في قوله « بعد معرفته » راجع إلى الامام ، و يحتمل رجوعه إلى الله ، و الاستشهاد بالآية لجميع ما ذكر أو للأخير إمّا مبني على أن الآية إنما نزلت في ولاية الأئمة عليهم السلام أو على أن طاعة الامام هي بعينها طاعة الرسول : إمّا لأنه أمر بطاعته أو أنه نائب منابه ، فحكمه حكم المنوب عنه ، و قيل : لأن الرسول في الآية شامل للامام وهو بعيد .

قوله ﷺ : « ما كان له على الله حق » لأنه لا تشمل آيات الوعد لأنه إنما وعد المؤمنين الثواب بالجنة ، و هو ليس من المؤمنين فلا يستحق الثواب بمقتضى الوعد أيضاً وإن كان المؤمنون المحسنون أيضاً لا يستحقون الثواب بمحض أعمالهم لكن يجب على الله إثابهم بمقتضى وعده « أولئك المحسن منهم » الظاهر أنه إشارة إلى المخالفين و المراد بهم المستضعفون ، فانهم مرجون لأمر الله ولذا قال بفضل رحمته في مقابلة قوله « ما كان له على الله حق » و الحاصل أن المؤمنين لهم على الله حق لو عده ، و المستضعفون ليس لهم على الله حق ، لأنه لم يعدم الثواب ، بل قال إمّا يعتد بهم و إمّا يتوب عليهم ، فان أدخلهم الجنة فبمحض فضله ، و يحتمل أن يكون

إشارة إلى المؤمنين العارفين أي إنما يدخل المؤمنون الجنة ، وإدخالهم أيضاً بفضلهم لاستحقاقهم والأول أظهر .

١١- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن صفوان بن يحيى ، عن عيسى ابن السريّ أبي اليسع قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أخبرني بدعائم الاسلام التي لا يسع أحداً التقصير عن معرفة شيء منها ، التي من قصر عن معرفة شيء منها فسد عليه دينه ، ولم يقبل منه عمله ، ومن عرفها وعمل بها صلح له دينه ، وقبل منه عمله ولم يضق به مما هوفيه لجهل شيء من الأمور جهله ، قال : فقال : شهادة أن لا إله إلا الله ، والايان بآن محمد رسول الله ﷺ ، والاقرار بما جاء به من عند الله ، وحق في الأموال الزكاة ، والولاية التي أمر الله عز وجل بها ولاية آل محمد عليه السلام ، قال : فقلت له : هل في الولاية شيء دون شيء فضل يعرف لمن أخذه ؟ قال : نعم ، قال الله عز وجل « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » (١) وقال رسول الله : « من مات ولا يعرف إمامه مات ميتة جاهلية » وكان رسول الله ﷺ وكان علياً عليه السلام وقال الآخرون وكان معاوية ، ثم كان الحسن عليه السلام ثم كان الحسين عليه السلام وقال الآخرون : يزيد بن معاوية وحسين بن علي ولاسواء ولاسواء [ولاسواء] قال : ثم سكنت ، ثم قال : أزيدك ؟ فقال له حكم الأعور : نعم جعلت فداك قال : ثم كان علي بن الحسين ، ثم كان محمد بن علي أباجعفر ، وكانت الشيعة قبل أن يكون أبو جعفر وهم لا يعرفون مناسك حجهم و حلالهم و حرامهم ، حتى كان أبو جعفر ، ففتح لهم و بين لهم مناسك حجهم ، و حلالهم و حرامهم ، حتى صار الناس يحتاجون إليهم من بعد ما كانوا يحتاجون إلى الناس وهكذا يكون الأمر ، والأرض لا تكون إلا بامام ، ومن مات لا يعرف إمامه مات ميتة جاهلية ، و أحوج ما تكون إلى ما أنت عليه إذا بلغت نفسك هذه - وأهوى بيده إلى حلقة - و انقطعت عنك الدنيا تقول : لقد كنت على أمر حسن (٢) .

(١) النساء : ٥٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٩ و ٢٠ .

٥ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن عيسى بن السري أبي اليسع ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (١) .

بيان : قوله عليه السلام : « ولم يضق به » الباء للتغذية ، و « من » في قوله : « ممّا هوفيه » للتبعض ، وهو مع مدخوله فلعل « لم يضق » أي لم يضيق عليه الأمر شيء ممّا هو فيه و يمكن أن يقرأ لجهل بالتنوين وشيء بالرفع ، فشيء فاعل لم يضق و في بعض النسخ « فيما » مكان ممّا فلعلّ الأخير فيه متعّين و في بعض النسخ ولم يضرّ به فيمكن أن يقرأ على بناء المجهول و « جهله » فعل ماض و « من » في « ممّا » صلة الضرر ، أو على بناء الفاعل وجهله على المصدر فاعله و « من » ابتدائية يقال صرّه و ضرّ به ، و في رواية العياشي الآتية (٢) ولم يضرّه ما هو فيه بجعل شيء من الأمور إن جهله ، وهو أصوب .

و قيل : يعني لم يضق أو لم يضرّ به من أجل ما هوفيه من معرفة دعائم الاسلام والعمل بها جهل شيء جهله من الأمور التي ليست هي من الدعائم فقوله « ممّا هو فيه » تعليل لعدم الضيق أو الضرر ، وقوله « لجعل شيء » تعليل للضيق أو الضرر ، وقوله « جهله » صفة لشيء ، و قوله « من الأمور » عبارة عن غير الدعائم من شعائر الاسلام انتهى ، ولا يخفى ما فيه « وحقّ في الأموال » إمّا مجرور بالعطف على ما جاء ، والزكاة بدله ، ويكون تخصيصاً بعد التعميم ، و ربّما يخصّ ما جاء بالصلاة بقرينة ذكر الزكاة وسائر الأخبار المتقدمة وهو بعيد ، وإمّا مرفوع بالخبريّة للزكاة والزكاة مبتدأ و يمكن أن يقرأ « حقّ » على بناء الماضي المجهول وعلى التقديرين الجملة معترضة للتأكيد والتبيين وإنّما لم يذكر الصلاة لظهور أمرها ، فاكتمى عنها بما جاء به ، و أمّا رفعه بالعطف على الشهادة كما قيل ، فهو بعيد لأنّه عليه السلام لم يتعرّض فيه لسائر العبادات ، بل اقتصر فيه على الاعتقادات ، وقيل : أراد عليه السلام بالولاية المأمور بها من الله بالكسر الامارة وأولويّة التصرف وبالأمر بها ما ورد فيها من الكتاب

(١) الكافي ج ٢ ص ١٩ و ٢٠ .

(٢) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٥٢ وسيجي تحت الرقم ٣٧ .

والسنة كالأية المذكورة في هذا الحديث ، و كآية «إنما وليكم الله» (١) وحديث الغدير وغير ذلك أقول بل الولاية بالفتح بمعنى المحبة والنصرة والطاعة ، واعتقاد الإمامة هنا أنسب كما لا يخفى .

قوله « هل في الولاية شيء دون شيء الخ » أقول : هذا الكلام يحتمل وجهين أحدهما أن يكون المراد : هل في الإمامة شرط مخصوص و فضل معلوم يكون في رجل خاص من آل محمد بعينه يقتضي أن يكون هو ولي الأمر دون غيره يعرف هذا الفضل لمن أخذه أي بذلك الفضل وادّعاء و ادّعى الإمامة ، فيكون من أخذ به الإمام أو يكون معروفاً لمن أخذ وتمسك به و تابع إماماً بسببه ، ويكون حجته على ذلك ، فالمراد بالموصول الموالي للإمام . الثاني أن يكون المراد به هل في الولاية دليل خاص يدل على وجوبها ولزومها «فضل» أي فضل بيان وحجة ، وربما يقرأ بالصاد المهملة أي برهان فاصل قاطع يعرف هذا البرهان لمن أخذه أي بذلك البرهان والأخذ يحتمل الوجهين ، ولكل من الوجهين شاهد فيما سيأتي .

و يمكن الجمع بين الوجهين بأن يكون قوله « شيء دون شيء » إشارة إلى الدليل وقوله «فضل» إشارة إلى شرائط الإمامة وإن كان بعيداً وحاصل جوابه عَلَيْهِ السَّلَامُ أنه لما أمر الله تعالى بطاعة أولي الأمر مقرونة بطاعة الرسول و بطاعته فيجب طاعتهم ولا بد من معرفتهم ، وقال الرسول ﷺ : من مات ولم يعرف إمام زمانه أي من يجب أن يقتدى به في زمانه مات ميتة جاهليّة ، والميتة بالكسر مصدر للنوع أي كموت أهل الجاهليّة على الكفر والضلال ، فدل على أن لكل زمان إماماً لا بد من معرفته ومتابعته .

«وكان رسول الله ﷺ » أي من كان تجب طاعته في زمن الرسول هو صلى الله عليه وآله وكان بعده صلى الله عليه وآله علياً ، وقال آخرون مكانه معاوية ، وإنما لم يذكر الغاصبين الثلاثة تقيّة وإشعاراً بأن القول بخلافتهم بالبيعة يستلزم القول بخلافة مثل معاوية فاسق جاهل كافر ، وبالجملّة لما كان هذا أشنع ، خصّه بالذكر

مع أن بطلان خلافته يستلزم بطلان خلافتهم .

«ثم كان الحسن» أي في زمن معاوية أيضاً ، ثم كان الامام الحسين في بعض زمن معاوية ، وبعض زمن يزيد عليهما اللعنة و«حسين بن علي» ثانياً كأنه زيد من الرواة أو النسخ ويؤيده عدم التكرار في رواية الكشي (١) ويحتمل أن يكون جملة حالية بحذف الخبر أي وحسين بن علي حيٌ و قد يقرأ «حسين» بالنون فيكون «ابن علي» خبراً أو يكون ذكره أو لا لمقابلته ﷺ بمعاوية و ثانياً لمقابلة يزيد فالمعنى وقال آخرون يزيد بن معاوية والحسين معارضان ، أو الواو بمعنى مع ، ولا سواء خبر مبتدأ محذوف ، وفي بعض النسخ مكرر ثلاث مرّات أي عليٌ ومعاوية لا سواء ، وحسن ومعاوية لا سواء ، وحسين ويزيد لا سواء .

و الحاصل أن الأمر أوضح من أن يشبهه على أحد فانه لا يريب عاقل في أنه إذا كان لا بد من إمام و تردّد الأمر بين عليٍّ ومعاوية ، فعليٌّ ﷺ أولى بالامامة «وكان» في الكل ناقصة ، لقوله «علياً وأباجعفر» ومن قال نصب أباجعفر بتقدير أعني غفل عن ذلك ، ولكن في قوله «كانت الشيعة» وقوله «أن يكون أبوجعفر» وقوله «حتى كان أبوجعفر» تامّة ، والمراد بالكون في الأخيرين ظهور أمره ورجوع الناس إليه وقيل كان ناقصة والظرف خبره ، والمراد بالناس في الموضعين علماء المخالفين ورواتهم «وهكذا يكون الأمر» أي هكذا يكون أمر الامامة دائماً مردّداً بين عالم معصوم من أهل البيت بيتن فضله ورعه وعصمته ، و جاهل فاسق بيتن الجهالة والفسق من خلفاء الجور «والأرض لا تكون إلا» بامام معصوم عالم بجميع ماتحتاج إليه الأمّة ، ومن لم يعرفه مات ميتة جاهليّة ، و «أحوج» مبتدأ مضاف إلى «ما» وهي مصدرية و «تكون» تامّة ، ونسبة الحاجة إلى المصدر مجاز ، والمقصود نسبة الحاجة إلى فاعل المصدر باعتبار بعض أحوال وجوده و«إلى» متعلّق بأحوج ، و«ما» موصولة و عبارة عن التصديق بالولاية ، وإذ اظرف ، و هو خبر أحوج «وأهوى» كلام الراوي وقع بين كلامه ﷺ .

١٣- ٥ : عن عليٍّ ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله

عن أبيه عليهما السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الايمان له أركان أربعة : التوكل على الله ، وتفويض الأمر إلى الله ، والرضا بقضاء الله ، والتسليم لأمر الله عز وجل (١) . بيان : «له أركان أربعة» لعدم استقرار الايمان وثباته إلا بها ، «التوكل على الله ، أي الاعتماد عليه في جميع الأمور والمهمات وقطع النظر عن الأسباب الظاهرة ، وإن كان يجب التوسل بها ظاهراً ، لكن من كمل يقينه بالله وأنه القادر على كل شيء ، وأنه المسبب للأسباب ، لا يعتمد عليها بل على مسببها ، و تفويض الأمر إلى الله» أي في دفع الأعداء الظاهرة والباطنة ، كما فوض مؤمن آل فرعون أمره إلى الله فوqاه الله سيئات ما مكروا ، ولا ريب أن هذا وما قبله متفرعان على قوة الايمان بالله ويصيران سبباً لشدة اليقين أيضاً «والرضا بقضاء الله» في الشدة والرخاء ، والعافية والبلاء ، وهذا أيضاً يحصل من الايمان بكونه سبحانه مالكا للنع والعباد وضرهم ، ولا يفعل بهم إلا ما هو الأصلح لهم ، ويصير أيضاً سبباً لكمال اليقين «والتسليم لأمر الله» أي الانقياد له في كل ما أمر به ونهى عنه ، و لنيته وأوصيائه فيما صدر عنهم من الأقوال والأفعال كما قال سبحانه : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » ومدخلية هذه الخصلة في الايمان وكماله أظهر من أن يحتاج إلى البيان والله المستعان .

١٣- ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني عن أبي جعفر الثاني ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام قال رسول الله ﷺ : إن الله خلق الاسلام ، فجعل له عرصة ، وجعل له نوراً ، وجعل له حصناً ، وجعل له ناصراً : فأما عرصته فالقرآن ، وأما نوره فالحكمة ، وأما حصنه فالمعروف ، وأما أنصاره فأنا وأهل بيتي وشيعتنا ، فأحبوا أهل بيتي وشيعتهم وأنصارهم فإنه لما أَسْرَى بي إلى السماء الدنيا فنسبني جبرئيل عليه السلام لأهل السماء استودع الله حبي وحب أهل بيتي وشيعتهم في قلوب الملائكة فهو عندهم وديعة إلى يوم القيامة ، ثم هبط بي إلى أهل الأرض ، فنسبني إلى أهل الأرض فاستودع الله حبي وحب أهل بيتي وشيعتهم

في قلوب مؤمني أمتي ، فمؤمنو أمتي يحفظون وديعتي في أهل بيتي إلى يوم القيامة أأفلوناً الرجل من أمتي عبدالله عز وجل عمره أيام الدنيا ثم لقي الله عز وجل مبغضاً لأهل بيتي وشيعتي ما فرّج الله صدره إلا عن نفاق (١) .

١٤-بشا : عن محمد بن علي بن عبدالصمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أحمد بن محمد بن عباد الرازي ، عن عبدالعظيم مثله إلا أن فيه فهبط بي إلى الأرض ونسبني لأهل الأرض إلى قوله : في قلوب أهل الأرض إلى قوله : عدّة أيام الدنيا إلى قوله : ما فرّج الله قلبه إلا عن النفاق (٢) .

توضيح : « فجعل له عرصة » العرصة كل بقعة بين الدور واسعة ، ليس فيها بناء والظاهر أنه عليه السلام شبه الاسلام برجل لابدار كما زعم ، وشبه القرآن بعرصة يجول الاسلام فيه ، وشبه الحكمة والعلوم الحقّة بسراج و نور يستنير به الاسلام أو يبصر به صاحبه ، فإنّ بالعلم يظهر حقائق الاسلام وأوامره ونواهيّه وأحكامه « وأما حصنه فالمعروف » أي الاحسان أو ما عرف بالعقل والشرع حسنه كما هو المراد في الأمر بالمعروف ، فإنّه بكلّ من المعنيين يكون سبباً لحفظ الاسلام و بقاءه ، وعدم تطرّق شياطين الانس والجنّ للخلل فيه ، أو المراد به الأمر بالمعروف فالتشبيه أظهر .

و أما كونهم عليهم السلام وشيعتهم أنصار الاسلام فهو ظاهر ، وغيرهم يخربون الاسلام و يضعونه « ففسبني » أي ذكر نسبي أو وصفني و ذكر نبوتي و مناقبي وأما ذكر نسبه لأهل الأرض فبالآيات التي أنزلها فيه ، وفي أهل بيته ، و يقرؤها الناس إلى يوم القيامة ، أو ذكر فضله ونادى به بحيث سمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء ، كنداء إبراهيم عليه السلام بالحجّ ، وقيل لمّا وجبت الصلوات الخمس في المعراج فلمّا هبط عليه السلام علّمها الناس ، و كان من أفعالها الصلاة على محمد وآله في التشهد فدلّهم بذلك على أنّهم أفضل الخلق ، لأنّه لو كان غيرهم أفضل لكانت الصلاة عليهم واجباً ، والأوّل أظهر .

(١) الكافي ج ٢ ص ٤٦ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١٩٣ وفيه : ما قدح الله قلبه الا على النفاق .

«ثمّ لقي الله» أي علّمه الموت أو في القيامة ، وتفريج الصدر كناية عن إظهار ما كان كامناً فيه على الناس في القيامة ، أو عن علمه تعالى به والأوّل أظهر .

١٥- ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن عبدالله بن القاسم ، عن مدرك بن عبد الرحمن ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، قال : قال رسول الله ﷺ : الاسلام عريان فلباسه الحياء ، وزينته الوفاء ، و مروّته العمل الصالح ، وعماده الورع ، و لكل شيء أساس وأساس الاسلام حبنا أهل البيت (١) .

٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن معبد ، عن عبدالله بن القاسم مثله (٢) .

سن : عن أبيه مثله (٣) .

لى : عن العطار ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن زياد القندي ، عن علي بن معبد ، عن عبدالله بن القاسم ، عن مبارك بن عبد الرحمن ، عن أبي عبدالله ، عن آباءه عليهم السلام مثله (٤) .

بيان : « الاسلام عريان » شبه عليه السلام ﷺ برجل والحياء بلباسه ، فكما أنّ اللباس يستر العورات والقبائح الظاهرة ، فكذلك الحياء يستر القبائح والمساوي الباطنة ، ولا يبعد أن يكون المراد بالاسلام المسلم من حيث إنّه مسلم أو يكون إسناد العربي واللباس إليه على المجاز ، أي لباس صاحبه ، وكذا الفقرات الآتية تحتملها فتفتن «و زينته الوفاء» أي بعهود الله ورسوله وحججه وبعهود الخلق وعودهم ، وقيل إيفاء كل ذي حقّ حقّه وافيّاً «و مروّته العمل الصالح» المروءة بالضمّ مهموزاً و قد يخفّف الهمزة ، فيشدّ الواو : الانسانية أي العمل بمقتضاها قال في القاموس : مروءة ككرم مروءة فهو مرءى أي ذو مروءة وإنسانية وفي المصباح

(١) (٢) الكافي ج ٢ ص ٤٦ .

(٣) للمحاسن ص ٢٨٦ ، وقد مر تحت الرقم ٣٤ . من الباب ٢٤ ص ٢٨١ .

(٤) أمالي الصدوق ص ١٦١ ، والظاهر أن مبارك بن عبد الرحمن في سنده تصحيف

مدرك بن عبد الرحمن كما في سائر المصادر .

المروءة آداب نفسانية تحمل مراعاتها الانسان على الوقوف عند محاسن الاخلاق وجميل العادات ، يقال مروء الانسان فهو مروء مثل قرب فهو قريب أي صار ذا مروءة وقال الجوهرى : وقد يشدد فيقال مروءة انتهى. والحاصل أن العمل الصالح من لوازم الاسلام ، ومما يجعل الاسلام حقيقة بأن يسمى إسلاماً كما أن المروءة من لوازم الانسان ومما يصير به الانسان حقيقة بأن يسمى إنساناً أو المسلم من حيث إنه مسلم مروءته العمل الصالح فلا يسمى مروءاً حقيقة أو مسلماً إلا به « و عماده الورع » العماد بالكسر ما يسند به ، و عماد الخيمة و السقف ما يقام به ، و الحاصل أن ثبات الاسلام وبقاءه و استقراره بالورع ، أي ترك المحرمات بل الشبهات أيضاً كما أن بالمعاصي يتزلزل بل يزول ، والأس بالضم والأساس بالفتح أصل البناء وأصل كل شيء والأساس بالكسر جمع إس والحاصل أنه كما يستقر البناء ولا يستقيم بغير أساس ، فكذلك الاسلام لا يتحقق ولا يستقر إلا بحبهم الملزوم للقول بولايتهم وإمامتهم ، فإن من أنكر حقهم فهو أعدى عدوهم ، وقوله ﷺ « حبنا » أي حبي وحب أهل بيتي ، ويحتمل كون الفقرة الأخيرة كلام الصادق عليه السلام لكنه بعيد .

١٦- نهج : قال ﷺ في بعض خطبه : ثم إن هذا الاسلام دين الله الذي اصطفاه لنفسه ، و اصطنعه على عينه ، و أصفاه خيرة خلقه ، و أقام دعائمه على محبته . أذل الأديان بعزته ، و وضع الملل برفعه ، و أهان أعداء بكرامته ، و خذل مُحاديه بنصره ، و هدم أركان الضلالة بركنه ، و سقى من عطش من حياضه ، و أتاق الحياض بمواتحه ، ثم جعله لا انقصاص لعروته ، و لا فك لحلقته و لا انهدام لأساسه ، و لا زوال لدعائمه ، و لا انقلاع لشجرتة ، و لا انقطاع لمدته و لا إعفاء لشرائعه ، و لا جذء لفروعه ، و لا ضنك لطرقه ، و لا وعود لسهولته و لا سواد لوضحه ، و لا عوج لانتصابه ، و لا عصل في عوده ، و لا وعث لفجته ، و لا انطفاء لمصابيحه ، و لا مرارة لحلاوته ، فهو دعائم أساخ في الحق أساخها ، و ثبت لها أساسها ، و ينابيع غزرت عيونها ، و مصابيح شبت نيرانها ، و منار اقتدى بها

سُقارها ، وأعلامٌ قصد بها فجاجها ، ومناهل زوي بها وُرّادها ، جعل الله فيه منتهى رضوانه ، وذرّوة دعائمه ، و سنام طاعته ، فهو عند الله وثيق الأركان ، رفيع البنيان منير البرهان ، مضيئ النيران ، عزيز السلطان ، مشرف المنار ، معوز المشار فشرّفوه و اتّبِعوه ، وأدّوا إليه حقّه ، وضعوه مواضعه (١) .

بيان : الاصطفاء ، الاختيار أي اختاره لأن يكون طريقاً إلى طاعته وسبيلاً إلى جنته ، و الاصطناع افتعال من الصنعة وهي العطية والكرامة و الاحسان ، و اصطنعه أي اختاره و اتخذته صنعة و اصطنع خاتماً أي أمر أن يصنع له ، و قال : بعض شراح النهج : تقول اصنع لي كذا على عيني ، أي اصنعه صنعة كالتي تصنعها وأنا حاضر أشاهدها بعيني ، فالمعنى أمر بأن يصنع الاسلام كالمصنوع المشاهد للأمر أي أسّس قواعده على ما ينبغي ، وعلى علم منه بدقائقه ، وقيل أي على علم منه بشرفه و فضله ، و قيل أي اختاره أو أمر بأن يصنع حافظاً له كما يقال في الدعاء بالحفظ و الحياطة : «عين الله عليك» و«علي» يفيد الحال على الوجوه ، واصطفيت الشيء أي آثرته و اصطفيته الودّ أي أخلصته .

«و أصفاه خيرة خلقه» أي آثر و اختار للبعثة به خيرة خلقه ، أو جعل خيرة خلقه خالصة لتبليغه دون غيره ، و الخيرة بالكسر وكعبنة الاسم من الاختيار ، و الدعامة بالكسر عماد البيت ، والضمير في محبته للإسلام أوله «و ذلّة الأديان» نسخها أو المراد ذلّة أهلها ، و كذا وضع المال ، و هو الحطّ ضدّ الرفع يحتملها وخذاه كنصره ترك نصرته ، والمحادة المخالفة ومنع ما يجب عليك من الحدّ بمعنى المنع و ركن الشيء جانبه الذي يستند إليه و يقوم به ، وأركان الضلالة العقائد المضلّة أو رؤساء أهل الضلال ، أو الأصنام ، و ركنه أصوله و قواعده أو النبي ﷺ أو كلمة التوحيد ، و حياضه قوانينه أو النبي ﷺ و الأئمة صلوات الله عليهم ، أو العلماء أيضاً و ماؤها العلم والهداية ، و تثق الحوض كفرح أي امتلاء و أتاقه : أملاه ، و الماتح المستقي الذي يستخرج الدلو والحياض هنا المستفيدون ومواتحه الأئمة الأخذون

شرائعه عن النبي ﷺ أو المستنبطون من القرآن ، أو العلماء المستنبطون معالم الكتاب والسنة بأفكارهم ، أو الأخذون عن النبي ﷺ والأئمة ع والصحابة و يحتمل أن يراد بالحياض القواعد وبالمواتح المؤسسون لها بأمر الله الميئون لها للمستضيئين بأنوارهم أو يراد بالحياض أولي العلم ع الذين ملأ الله صدورهم من زلال المعرفة و الهداية ، و بالمواتح المبلغون عن الله : من الملائكة و روح القدس والا لها مات الربانية .

و الانقسام : الانكسار أو من غير إبانه ، و العروة من الدلو والكوز المقبض والفق : الفصل ، والعفاء الدروس و ذهاب الأثر ، و الشريعة ما شرع الله لعباده أي سن وأوضح ، والجذ بالجم والذال المعجمة القطع ، أو القطع المستأصل ، و في بعض النسخ بالحاء المهملة ، و هو القطع ، و في بعضها بالجم والذال المهملة و هو القطع أيضاً و الفعل في الجميع كمد ، و الضنك الضيق ، و وعوثة الطريق تعسر سلوكه ، و أصله من الوعث و هو الرمل ، و المشي فيه يشتد و يشق ومنه وعاء السفر ، لشدته ومشقته ، و عن النبي ﷺ بعث إليكم بالحنيفة السمحة السهلة البيضاء ، والوضح بالتحريك البياض و بياض الاسلام صفاؤه عن كدر الباطل و نصبت الشيء أي أقمته ورفعته فانتصب ، و العصل بالتحريك الاستواء والاعوجاج أو الاعوجاج في صلابه ، و الفج الطريق الواسع بين الجبلين ، وطفئت النار كفرح وانطفت أي ذهب لهبها .

و حلاوة الدين لذّة القرب من الله و النعيم الدائم ، و ساخ الشيء في الأرض أي غاب و غار ، و السنخ بالكسر الأصل ، و الأساس كسحاب أعل البناء والينبوع العين ينبع منه الماء أي يخرج ، و قيل الجدول الكثير الماء و هو أنسب ، و غزر العين ككرم أي كثر ماؤه و شبت النار على المعلوم والمجهول توقدت لازم متعد و لا يقال شابة بل مشبوبة ، و في النسخ على المجهول ، والنيران جمع نار ، والمنار جمع منارة ، و هو العلم يهتدى به ، و قيل المنار و المنارة موضع النور ، و سفر الرجل كنصر أي خرج للارتحال فهو سافر ، و الفج الطريق الواسع الواضح

بين جبلين، والمنهل المشرب والموضع الذي فيه المشرب ، وروي كرضي ، ضد العطش والوراء: الذين يردون الماء ضد الصادرين وذروة الشيء بالضم والكسر أعلاه ، وكذلك السنام كسحاب مأخوذ من سنام البعير، و الوثيق المحكم الثابت و ركن الشيء بالضم جانبه والبنيان ما يبنى ومصدر بنيت الدار وغيره ، والبرهان الحجة ، والعزة القوة والغلبة ضد الذلة ، و السلطان يحتمل الحجة والسلطنة وأشرف الموضع أي ارتفع ، وأعوذه الشيء أي احتاج إليه فلم يقدر عليه و أعوز فلان إذا افتقر وأعوذه الدهر أي أحوج به .

و ثار الغبار : هاج و سطع ، و ثاربه الناس : وثبوا عليه ، و ثار فلان إلى الشر أي نهض ، والمثار الموضع والمصدر قيل: أي يعجز الناس إثارته و إزعاجه لقوته وثباته ، وقال بعضهم : أي يعجز الخلق إثارة دفائنه وما فيه من كنوز الحكمة ولا يمكنهم استقصاؤها و روى بعض « معوز المثال » باللام أي يعجز الخلق عن الإتيان بمثله .

« فشرّفوه » أي عدّوه شريفاً واعتقدوه كذلك ، وكذلك عظّموه ، وأداء حقه الاتّباع الكامل ، ووضعه مواضعه : الكفّ عن تغيير أحكامه والعلم بمرتبه ومقداره الذي جعله الله له ، أو العمل بجميع ما تضمّنه من الأوامر والنواهي .

١٧- نهج : الحمد لله الذي شرع الاسلام فسهّل شرائعه لمن ورده ، و أعزّ أركانه على من غالبه ، فجعله أمناً لمن علقه ، وسلماً لمن دخله ، وبرهاناً لمن تكلم به ، وشاهداً لمن خاصم به ، و نوراً لمن استضاء به ، و فهماً لمن عقل ، و لباً لمن تدبّر ، و آية لمن توسّم ، و تبصرة لمن عزم ، و عبرة لمن اتّعظ ، و نجاة لمن صدّق ، و ثقة لمن توكلّ ، و راحة لمن فوّض ، و جنة لمن صبر ، فهو أبلج المناهج ، واضح الولايج ، مشرف المنار ، مشرق الجوار ، مضى المصاييح ، كريم المضمار ، رفيع الغاية ، جامع الحيلة ، متنافس السبقة ، شريف الفرسان ، التصديق منهاجه و الصالحات مناره ، و الموت غايته ، والدنيا مضماره ، و القيامة حليته ، و الجنة سبقته (١) .

وقال رضى الله عنه في موضع آخر: وسئل عليه السلام عن الايمان فقال: الايمان على أربع دعائم: على الصبر، واليقين، والعدل، والجهد، فالصبر منها على أربع شعب: على الشوق، والشفق، والزهد، والترقب، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ومن أشفق من النار اجتنب المحرمات، ومن زهد في الدنيا استهان بالمصيبات ومن ارتقب الموت سارع في الخيرات.

واليقين منها على أربع شعب: على تبصرة الفطنة، وتأويل الحكمة، وموعظة العبرة، وسنة الأولين، فمن تبصر في الفطنة تبيّن له الحكمة، ومن تبيّن له الحكمة عرف العبرة، ومن عرف العبرة فكأنما كان في الأولين.

والعدل منها على أربع شعب: على غائص الفهم، وغور العلم، وزهرة الحكم ورساخة الحلم، فمن فهم علم غور العلم ومن علم غور العلم صدر عن شرايع الحكم ومن حلم لم يفرط في أمره وعاش في الناس حميداً.

والجهد منها على أربع شعب: على الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والصدق في المواطن، وشدّان الفاسقين، فمن أمر بالمعروف شدّ ظهور المؤمنين، ومن نهى عن المنكر أرغم أنوف المنافقين، ومن صدق في المواطن قضى ما عليه، ومن شديء الفاسقين وغضب لله غضب الله له وأرضاه يوم القيامة (١).

والكفر على أربع دعائم: على التعمق، والنزاع، والزيف، والشقاق، فمن تعمق لم ينب إلى الحق، ومن كثر نزاعه بالجهل دام عماه عن الحق، ومن زاغ ساءت عنده الحسنة وحسنت عنده السيئة، وسكير سكر الضلالة، ومن شاقّ وعُيرت عليه طرقه وأعضل عليه أمره وضاق مخرجه.

والشك على أربع شعب: على التماري، والهول، والتردد، والاستسلام فمن جعل المراء ديدناً لم يصبح ليله، ومن هاله ما بين يديه نكص على عقبيه ومن تردد في الريب وطئته سنابك الشياطين، ومن استسلم لهلكة الدنيا و

الآخرة هلك فيهما (١) .

ثم قال رضي الله عنه : وبعد هذا كلام تركنا ذكره خوف الاطالة والخروج عن الغرض المقصود في هذا الكتاب .

وقال رحمه الله في موضع آخر : وسأله عليه السلام رجل أن يعرفه ما الايمان؟ فقال: إذا كان غداً فأتني حتى أخبرك على أسمع الناس، فإن نسيت مقالتي حفظها عليك غيرك ، فإن الكلام كالشاردة يثقفها هذا ويخطئها هذا ، وقد ذكرنا ما أجابه به فيما تقدم من هذا الباب وهو قوله عليه السلام: الايمان على أربع شعب (٢) .

بيان : أقول إنما أوردنا هذه الفصول متصلة لما يظهر من سائر الروايات اتصالها ، و إنما فرقها وحذف أكثرها على عادته قدس سره و آخرنا شرح ما أوردته منها إلى ذكر سائر الروايات لكونها أجمع وأفيد ، وسنشير إلى الاختلاف بينها وبينها قوله « فاذا كان غدا » كان ههنا تامة أي إذا حدث غداً ووجد ، وتقول إذا كان غداً فأتني بالنصب باعتبار آخر أي إذا كان الزمان غداً أي موصوفاً بأنه الغد ، ومن النحويين من يقدّره إذا كان الكون غداً لأن الفعل يدل على المصدر ، والكون هو التجدد والحدوث ، والشاردة النافرة ، « وثقفه » كعلمه أي صادفه أو أخذه أو ظفر به و « يخطئها » أي لا يدر كها ولا يفهمها أولاً يحفظها وينساها .

١٨ - ك : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ وعبد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ؛ وعدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد جميعاً عن الحسن بن محبوب عن يعقوب السراج ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام وبأسانيد مختلفة ، عن الأصبغ ابن نباته قال : خطبنا أمير المؤمنين عليه السلام في داره - أوقال في القصر - ونحن مجتمعون ثم أمر صلوات الله عليه فكتب في كتاب وقرأ على الناس ؛ وروى غيره أن ابن الكواء سأل أمير المؤمنين عليه السلام عن صفة الاسلام و الايمان والكفر والنفاق فقال : أما بعد فإن الله تبارك وتعالى شرع الاسلام ، و سهل شرايعه لمن ورده ، و

(١) نهج البلاغة ط عبده ج ٢ ص ١٥١ ، تحت الرقم ٣١ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة ط عبده ج ٢ ص ٢٠٨ ، تحت الرقم ٢٦٦ من الحكم .

أعزَّ أركانه لمن جأ به ، وجعله عزّاً لمن تولاّه ، وسلماً لمن دخله ، وهدى لمن
 ائتمَّ به ، وزينة لمن تجلَّله ، وعزداً لمن انتحلّه ، وعروة لمن اعتصم به ، وحبلاً
 لمن استمسك به ، وبرهاناً لمن تكلم به ، ونوراً لمن استضاء به ، وشاهداً لمن
 خاصم به ، وفلجاً لمن حاجَّ به ، وعلماً لمن وعاه ، وحديثاً لمن روى ، وحكماً
 لمن قضى ، وحلماً لمن جرَّب ، ولباساً لمن تدبَّر (١) وفهماً لمن تفتنَّ ، ويقيناً
 لمن عقل ، وبصيرة لمن عزم ، وآية لمن توسَّم ، وعبرة لمن اتَّعظ ، ونجاة لمن
 صدَّق ، وتؤدة لمن أصلح ، وزلفى لمن اقترب ، وثقة لمن توكلَّ ، ورجاء لمن
 فوَّض ، وسبقة لمن أحسن ، وخيراً لمن سارع ، وجنة لمن صبر ، ولباساً لمن
 اتقى ، وظهيراً لمن رشد ، وكهفاً لمن آمن ، وأمنة لمن أسلم ، ورجاء لمن صدق
 وغنى لمن قنع .

فذلك الحقُّ سبيله الهدى ، ومأثرته المجد ، وصفته الحسنى ، فهو أبلغ المنهاج
 مشرق المنار ، ذا كي المصباح ، رفيع الغاية ، يسير المضمار ، جامع الحلبة ، سريع
 السبقة ، أليم النقمة ، كامل العدة ، كريم الفرسان .

فالإيمان منهاجه ، والصالحات مناره ، والفقه مصايجه ، والدُّنيا مضماره
 والموت غايته ، والقيامة حلبيته ، والجنة سبقتة ، والنار نقمته ، والتقوى عُدتُّه ، و
 المحسنون فرسانه ، فبالإيمان يستدلُّ على الصالحات ، وبالصالحات يعمر الفقه
 وبالفقه يرهب الموت ، وبالموت يختم الدُّنيا ، وبالدُّنيا تجوز القيامة ، وبالقيامة
 تزلف الجنة ، والجنة حسرة أهل النار ، والنار موعظة للمتقين ، والتقوى سنخ
 الايمان (٢) .

١٩ - ٥ : بالاسناد المتقدم (٣) عن أبي جعفر عليه السلام قال : سئل أمير المؤمنين

(١) فى نسخة النهج كما مر : «ولباً لمن تدبر» وهو الصحيح ، وبين النسخ كما سيأتى
 من المصنف اختلافات ، والصحيح فى بعض نسخة الكافى وفى بعض نسخة النهج .

(٢) الكافى ج ٢ ص ٣٩ و ٥٠ .

(٣) فى المصدر : بالاسناد الاول ، عن ابن محبوب ، عن يعقوب السراج ، عن

جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام .

عليه السلام عن الايمان فقال : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَمَلَ الْإِيمَانِ عَلَى أَرْبَعِ دَعَائِمَ :
على الصبر ، واليقين ، والعدل ، والجهد .

فالصبر من ذلك على أربع شعب : على الشوق ، و الاشفاق ، و الزهد ، و
الترقب ، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ، و من أشفق عن النار رجع عن
المحرمات ، و من زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ، و من راقب الموت سارع
إلى الخيرات .

'اليقين على أربع شعب : تبصرة الفطنة ، و تأوّل الحكمة ، و معرفة العبرة
وسنة الأوّلين ، فمن أبصر الفطنة عرف الحكمة ، و من تأوّل الحكمة عرف العبرة
و من عرف العبرة عرف السنة ، و من عرف السنة فكأنّما كان مع الأوّلين و اهتدى
إلى التي هي أقوم ، و نظر إلى من نجا بما نجا ، و من هلك بما هلك ، و إنّما أهلك الله
من هلك بمعصيته ، و أنجا من أنجا بطاعته .

و العدل على أربع شعب : غامض الفهم ، و غمر العلم ، و زهرة الجكم ، و
روضة الحلم ، فمن فهم فسر جميع العلم ، و من علم عرف شرايع الحكم ، و من حلم
لم يفرط في أمره ، و عاش في الناس حميداً .

و الجهاد على أربع شعب : على الأمر بالمعروف ، و النهي عن المنكر ، و الصدق
في المواطن ، و شتّان الفاسقين ، فمن أمر بالمعروف شدّ ظهر المؤمن ، و من نهى
عن المنكر أرغم أنف المنافق ، و أمن كيده ، و من صدق في المواطن قضى الذي
عليه ، و من شيء الفاسقين غضب الله و من غضب الله غضب الله فذلك الايمان و دعائمه
و شعبه (١) .

جا ، ما : عن المفيد ، عن المرزباني ، عن أحمد بن سليمان الطوسي ، عن
الزبير بن بكار ، عن عبدالله بن وهب ، عن السدي ، عن عبد خير ، عن جابر
الأسدي قال : قام رجل إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام فسأله عن الايمان
فقام عليه السلام خطيباً فقال : الحمد لله الذي شرع الاسلام و ساق نحوه إلى قوله غضب

لله ، ومن غضب الله تعالى فهو مؤمن حقاً فهذه صفة الايمان ودعائمه ، فقال له السائل :
لقد هديت يا أمير المؤمنين وأرشدت فجزاك الله عن الدين خيراً (١) .

ولنوضح هذه الرواية الشريفة مشيراً الى اختلاف النسخ في الكتب :

«أما بعد» أي بعد الحمد والصلاة «فسهل شرائعه لمن ورده، الشرع والشرعية بفتحهما ما شرع الله لعباده من الدين أي سنّه وافترضه عليهم ، و شرع الله لنا كذا أي أظهره وأوضحه ، والشرعية مورد الابل على الماء الجاري وكذلك المشرعة قال الأزهري ولا تسميها العرب مشرعة إلا إذا كان الماء غير منقطع كماء الأنهار ويكون ظاهراً معيّناً ولا يستقى منه برشاء ، فان كان من ماء الأمطار فهو الكرع بفتحتين ، ووردت الماء كوعدت إذا حضرته لتشرب ، وقيل الشرعية مورد الشاربة ويقال لما شرع الله تعالى لعباده ، إذ به حياة الأرواح كما بالماء حياة الأبدان «وأعزّ أركانه لمن حاربه» ركن الشيء جانبه أو الجانب الأقوى منه ، والعزّ والمنعة ، وما يتوقّى به من ملك وجند وغيره ، كما يستند إلى الركن من الحائط عند الضعف ، والعزّ القوة والشدة والغلبة ، وأعزّه أي جعله عزيزاً ، أي جعل أصوله وقواعده أودلائله وبراينه قاهرة غالبية منيعة قويّة لمن أراد محاربته أي هدمه وتضييعه ، وقيل محاربته كناية عن محاربة أهله وفي بعض النسخ «جأربه» كسأل بالجميم والهمز أي استغاث به ولجأ إليه ، وفي النهج على من غالبه أي حاول أن يغلبه ولعلّه أظهر ، وفي تحف العقول (٢) على من جانبه .

« وجعله عزّاً لمن تولّاه » أي جعله سبباً للعزّة والرفعة والغلبة لمن أحبه وجعله وليّه في الدنيا من القتل والأسر والنهب والذلّ ، وفي الآخرة من العذاب والخزي وفي مجالس الشيخ « لمن والاه » وفي النهج مكانه « فجعله أمناً لمن علقه »

(١) أمالي المفيد : ١٧٠ ، أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٥ .

(٢) راجع تحف العقول ص ١٥٨ - وسيأتى تحت الرقم ٣٢ نقل الحديث منه . وقدمر مراداً الاشارة الى أن هذه التعليقات الواردة هنا منقولة عن شرح المؤلف العلامة على الكافي المسمى بمرآت العقول ، ولذلك ترى أنه قدس سره يذكر النسخة التي لم ينقل بعدها .

أي نشب و استمسك به « وسلماً لمن دخله » و السلم بالكسر كما في النهج وبالفتح أيضاً الصلح ، و يطلق على المسالم أيضاً و بالتحريك الاستسلام ، إذ من دخله يؤمن من و القتل والأسر « لمن تجلّله » كأنّه على الحذف والايصال أي تجلّل به ، أو علاه الاسلام و ظهر عليه ، أو أخذ جلاله و عمدته قال الجوهري تجليل الفرس أن تلبسه الجلّ ، و تجلّله أي : علاه ، و تجلّله : أي أخذ جلاله انتهى ، و ربّما يقرأ بالحاء المهملة ، ويفسر بأن جعله حلّة على نفسه ولا يخفى ما فيه وفي المجالس والتحف « لمن تحلّى به » و هو أظهر .

« و عذراً لمن انتحلّه » الانتحال أخذه نحلة و ديناً ، و يطلق غالباً على ادّعاء أمر لم يتّصف به ، فعلى الثاني المراد أنّه عذر ظاهراً في الدنيا . و يجري به عليه أحكام المسلمين ، و إن لم ينفعه في الآخرة ، والعروة من الدلو والكوز المقبض و كل ما يتمسك به ، شبه الاسلام تارة بالعروة التي في الجبل يتمسك بها في الارتقاء إلى مدارج الكمال ، و النجاة من مهاوي الحيرة والضلال ، كما قال تعالى : « فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها » (١) و تارة بالجبل المتين يصعد بالتمسك به إلى درجات المقرّبين ، و الجبل يطلق على الرسن و على العهد و على الذمّة و على الأمان . والكلّ مناسب ، و قيل : شبهه بالعروة لأنّ من أخذ بعروة الشيء كالكوز مثلاً ملك كلّهُ ، و كذلك من تمسك بالاسلام استولى على جميع الخيرات . « و برهاناً لمن تكلم به » البرهان : الحجّة والدليل ، أي الاسلام إذا أحاط الانسان بأصوله و فروعه يحصل منه براهين ساطعة على من أنكرها إذ لا تحصل الاحاطة التامّة إلاّ بالعلم بالكتاب والسنة وفيهما برهان كل شيء « و نوراً لمن استضاء به » شبهه بالنور للاهتمام به إلى طرق النجاة ، ورشحه بذكر الاستضاءة (٢) .

(١) البقرة : ٢٥٦ .

(٢) الترشيح : من توابع الاستعارة بالكناية ، وهي أن تثبت احد لوازم المشبه به للمشبه لينتقل السامع الى حقيقة التشبيه كما في المثال المعروف : مخالف المنية نشبت بفلان فقد شبه المنية بالسبع ، ثم اثبت للمشبه وهو المنية أحد لوازم المشبه به وهي المخالب ←

«وشاهدًا لمن خاصم به» إذ باشماله على البراهين الحقّة يشهد بحقيته من خاصم به «وفلجًا لمن حاجّ به» الفلج بالفتح الظفر والفوز كالافلاج ، والاسم بالضمّ والمحااجة المغالبة بالحجة «وعلمًا لمن وعاه» أي سببًا لحصول العلم وإن كان مسببًا عنه أيضًا في الجملة . إذ العلم به يزداد ويتكامل و«حديثًا لمن روى» أي يتضمّن الاحاطة بالاسلام أحاديث وأخبارًا لمن أراد روايتها ، ففي الفقرة السابقة حثّ على الدّراية وفي هذه الفقرة حثّ على الرواية «وحكمًا لمن قضى» أي يتضمّن ما به يحكم بين المتخاصمين لمن قضى بينهما ، وفي المجالس رواه وقضى به «وحلمًا لمن جرّب» الحلم بمعنى العقل أو بمعنى الأناة وترك السفه ، وكلاهما يحصلان باختيار الاسلام ، وتجربة ماورد فيه من المواعظ والأحكام ، واختصاص التجربة بالاسلام لأنّ من سفه وبادر بسبب غضب عرض له ، يلزمه في دين الاسلام أحكام من الحدّ والتعزير والقصاص من جرّبها واعتبر بها تحمله التجربة على العفو والصفح وعدم الانتقام لاسيما مع تذكر العقوبات الأخروية على فعلها، والمثوبات الجليّة على تركها ، وكلّ ذلك يظهر من دين الاسلام .

«ولباسًا لمن تدبّر» أي لباس عافية لمن تدبّر في العواقب أو في أوامره و نواهيّه ، بتقريب ما مرّ أو لباس زينة ، والأوّل أظهر «وقد يقرأ تدثّر» بالثاء المثلثة أي لبسه وجعله مشتملاً على نفسه كالذثار ، وهو تصحيف لطيف وفي النهج والكتابين (١) ولبّأ لمن تدبّر ، واللبّ بالضمّ العقل وهو أصوب «وفهما لمن تفتّن» الفهم العلم وجودة تهيؤ الذهن لقبول مايرد عليه ، والفتنة الحذق، والتفتّن طلب الفطنة أو إعماله . و ظاهر أنّ الاسلام والانقياد للرسول والائمة عليهم السلام يصير سبباً للعلم وجودة الذهن لمن أعمل الفطنة فيما يصدر عنهم من المعارف والحكم

بالكناية ، فيكون ذكر النشوب ترشيحاً وتزييناً لهذه الاستمارة ، وههنا استعير السراج للاسلام لكنه لم يذكر المشبه به الذي هو المستعار منه كما في المثال المعروف بل كنى عنها بذكر النور الذي هو من لوازم السراج ، فيكون ذكر الاستضاءة ترشيحاً لها . فافهم .

وفي المجالس «لمن فطن» .

« ويقيناً لمن عقل، أي يصير سبباً لحصول اليقين لمن تفكّر و تدبّر ، يقال عقلت الشيء عقلاً كضربت أي تدبّرتّه ، و عقل كعلم لغة فيه ، و يمكن أن يراد بمن عقل من كان من أهل العقل ، وهو قوّة بها يكون التمييز بين الحسن والقبیح و قيل : غريزة ينتهياً بها الانسان لفهم الخطاب «وبصيرة لمن عزم» و في النهج و المجالس «و تبصرة» قال الراغب يقال لقوّة القلب المدركة : بصيرة ، و بصر ، و منه «أدعو إلى الله على بصيرة» (١) أي على معرفة و تحقّق ، و قوله «تبصرة» أي تبصيراً و تبییناً يقال : بصّرتّه تبصيراً و تبصرة كما يقال : ذكرّته تذكيراً و تذكرة ، و قال : العزم و العزيمة عقد القلب على إمضاء الأمر يقال : عزمت الأمر و عزمت عليه و اعتزمت انتهى أي تبصرة لمن عزم على الطاعة كيف يؤدّيها أوفى جميع الأمور فانّ في الدين كيفة المخرج في جميع أمور الدين و الدنيا ، و أيضاً من كان ذا دين لا يعزم على أمر إلا على وجه البصيرة .

« و آية لمن توسّم» أي الاسلام مشتمل على علامات لمن تفرّس و نظر بنور العلم و اليقين إشارة إلى قوله تعالى «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ» (٢) قال : الراغب : (٣) الوسم التأثير ، و السمة الأثر ، قال تعالى «سماهم في وجوههم من أثر السجود» و قال : «تعرفهم بسماهم» و قوله تعالى «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ» أي للمعتبرين العارفين المنتفطين ، و هذا التوسّم هو الذي سمّاه قوم الذكاء ، و قوم الفطنة ، و قوم الفراسة ، و قال ﷺ : اتّقوا فراسة المؤمن ، و قال : المؤمن ينظر بنور الله ، و توسّمت تعرّفت السمة .

«وعبرة لمن اتعظ» العبرة بالكسر ما يتعظ به الانسان و يعتبره ليستدلّ به على غيره ، و الاتعاظ قبول الوعظ «ونجاة لمن صدّق» بالتشديد ، و يحتمل التخفيف كما ورد في الخبر من صدق نجا ، و الأوّل هو المضبوط في نسخ النهج «و تودة» كهمة

(١) يوسف : ١٠٨ .

(٢) الحجر : ٧٥ .

(٣) المفردات : ٥٢٣ ، و الايات في الفتح : ٢٩ ، البقرة : ٢٧٣ .

بالهمز «لمن أصلح» وفي القاموس : التؤدة بفتح الهمزة وبسكونها الرزانة والتأني ، وقد اتأد وتوأتد (١) وفي المصباح اتأد في مشيه على افتعل اتأداً ترفق ولم يعجل ، وهو يمشي على تؤدة وزان رطبة ، وفيه تؤدة أي تثبت ، وأصل التأء فيها واو انتهى أي يصير الاسلام سبب وقار ورزانة لمن أصلح نفسه بشرائعه وقوانينه ، أو أصلح أموره بالتأني أو يتأني في الاصلاح بين الناس أو بينه وبين الناس وفي بعض النسخ ومودة وهو بالأخير أنسب .

وفي المجالس : « ومودة من الله لمن أصلح » وفي التحف « ومودة من الله لمن صلح » أي يودّه الله أو يلقي حبه في قلوب العباد كما قال سبحانه : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً » (٢) « وزلفى لمن اقترب » الزلفى كجلبى القرب والمنزلة والحظوة ، والاقتراب الدنو ، وطلب القرب و كأن المعنى الاسلام سبب قرب من الله تعالى لمن طلب ذلك بالأعمال الصالحة التي دلّ عليها دين الاسلام وشرائعه ، وفي بعض النسخ « لمن اقترن » أي معه ولم يفارقه ، وكأنّه تصحيف وفي المجالس والتحف « لمن ارتقب » أي انتظر الموت أو رحمة الله ، أو حفظ شرايع الدين وترصد مواقيتها ، في القاموس الرقيب الحافظ والمنظر ، والحارس ورقبه انتظره كترقبه وارتقبه ، والشيء حرسه كراقبه مراقبة ، و ارتقب أشرف وعلا .

« وثقة لمن توكل » الثقة من يؤتمن ويعتمد عليه ، يقال وثقت به أثق بكسرهما ثقة ووثوقاً أي ائتمنته ، و وثق الشيء بالضم وثاقة فهو وثيق أي ثابت محكم ، و توكل عليه أي فوّض أمره إليه أي الاسلام ثقة مأمون لمن وكل أموره إليه أي راعى في جميع الأمور قوانينه ، فلا يخدعه ، أو يصير الاسلام سبباً لوثوق المرء على الله إذا توكل عليه و يعلم به أن الله حسبه ونعم الوكيل .

« ورجاء لمن فوّض » أي الاسلام سبب رجاء لمن فوّض أموره إليه أو إلى الله

(١) القاموس ج ١ ص ٣٤٣ .

(٢) مريم : ٩٦ .

على الوجهين السابقين، وفي بعض النسخ بالخاء المعجمة أي سعة عيش، وفي النهج والكتابين وراحة وهو أظهر «و سبقة لمن أحسن» في القاموس : سبقه يسبقه و يسبقه تقدّمه ، و الفرس في الحلبة جلّي ، و السبق محرّكة والسبقة بالضمّ الخطر يوضع بين أهل السباق و هما سباقان بالكسر أي يستبقان (١) انتهى و الظاهر هنا سبقة بالضمّ أي الاسلام متضمّن لسبقة لمن أحسن المسابقة أو لمن أحسن إلى الناس فأنه من الأمور التي تحسن المسابقة فيه أو لمن أحسن صحبتّه ، أولمن أتى بأمر حسن فيشمل جميع الطاعات ، ولا يبعد أن يكون إشارة إلى قوله تعالى «والسابقون الأوّلون من المهاجرين والأنصار والذين اتّبعوهم باحسان» (٢) بأن يكون المعنى اتّبعوهم في الاحسان «وخيّر لمن سارع» على الوجوه المتقدّمة إشارة إلى قوله سبحانه في مواضع «يسارعون في الخيرات (٣) .

«وجنّة لمن صبر» الجنّة بالضمّ الترس وكل ما وقى من سلاح وغيره ، فالاسلام يحثّ على الصبر و هو جنّة لمخاوف الدنيا و الآخرة ، و قيل استعار لفظ الجنّة للاسلام لأنّه يحفظ من صبر على العمل بقواعده و أركانها من العقوبة الدنيويّة و الآخرويّة ، و قيل جنّة لمن صبر في المناظرة مع أعادي الدين «و لباساً لمن اتقى» كأنّه إشارة إلى قوله تعالى « ولباس التقوى ذلك خير » (٤) بناءً على أن المراد بلباس التقوى خشية الله ، أو الايمان ، أو العمل الصالح ، أو الحياء الذي يكسب التقوى ، أو السمّة الحسن ، وقد قيل كل ذلك أو اللباس الذي هو التقوى ، فأنّه يستر الفضائح والقبائح ، و يذهبها ، لا لباس الحرب كالدرع والميغفر و الآلات التي تتقى بها عن العدو كما قيل ، فالاسلام سبب للبس لباس الايمان و التقوى و الأعمال الصالحة ، و الحياء وهيئة أهل الخير لمن اتقى و عمل بشرائعه .

(١) القاموس ج ٣ ص ٢٤٣ .

(٢) براءة : ١٠٠ .

(٣) آل عمران : ١١٤ ، الانبياء ٩٠ ، المؤمنون : ٦١ .

(٤) الاعراف : ٢٥ .

« وظهراً لمن رشد ، أي معيناً لمن أختار الرشد و الصلاح ، في القاموس :
 رشد كنصر و فرح رُشداً و رُشداً و رشاداً اهتدى و الرشد الاستقامة على طريق
 الحق مع تصلب فيه » و كهفاً لمن آمن ، الكهف كالغار في الجبل ، و الملجأ أي
 محل آمن من مخاوف الدنيا والعقبي ، لمن آمن بقلبه ، لا لمن أظهر بلسانه و
 نافق بقلبه ، « وأمنة لمن أسلم ، الأمنة بالتحريك الأمان ، و قيل : في الآية (١) جمع
 كالكتبة والظاهر أن المراد بالاسلام هنا الانقياد التام لله و لرسوله و لأئمة المؤمنين
 فان من كان كذلك فهو آمن في الدنيا والاخرة من مضارتهما « و رجاء لمن صدق ،
 أي الاسلام باعتبار اشتماله على الوعد بالمشوات الأخروية ، و الدرجات العالية
 سبب لرجاء من صدق به ، و يمكن أن يقرأ بالتخفيف ، و يؤيده أن في التحف
 « وروحاً للمصادقين » و في بعض نسخ الكتاب أيضاً روحاً و منهم من فسر الفقرتين
 بأن الاسلام أمنة في الدنيا لمن أسلم ظاهراً و روح في الاخرة لمن صدق باطناً
 أقول : و كأنه يؤيده قوله تعالى : « فأما إن كان من المقرين فروح و ريحان و
 جنة نعيم » (٢) .

« و غنى لمن قنع » أي الاسلام لاشتماله على مدح القناعة و فوائدها فهو يصير
 سبباً لرضا من قنع بالقليل و غناه عن الناس ، و قيل : لأن التمسك بقواعده يوجب
 وصول ذلك القدر إليه كما قال عز شأنه : «ومن يتق الله يجعل له مخرجاً و يرزقه
 من حيث لا يحتسب » (٣) و يحتمل أن يراد به أن الاسلام باعتبار اشتماله على ما لا بد
 للانسان منه ، من العلوم الحقّة و المعارف الالهية ، و الأحكام الدينية يغني من
 قنع به عن الرجوع إلى العلوم الحكمية ، و القوانين الكلامية ، و الاستحسانات
 العقلية ، و القياسات الفقهية و إن كان بعيداً .

« فذلك الحق » أي ما وصفت لك من صفة الاسلام حق أو ذلك إشارة إلى
 الاسلام أي فلما كان الاسلام متصفاً بتلك الصفات فهو الحق الثابت الذي لا يتغير

(١) آل عمران : ١٥٤ .

(٣) الطلاق : ٣ .

(٢) الواقعة : ٨٨ .

أولا بشوبه باطل أو ذلك هو الحق الذي قال الله تعالى : « أفمن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر أولوا الالباب » (١) و قوله : « سبيله الهدى » استيناف بياني أو الحق صفة لاسم الاشارة ، و سبيله الهدى خبره أي هذا الدّين الحق الذي عرفت فوائده وصفاته سبيله الهدى كما قيل في قوله سبحانه « أولئك على هدى من ربهم » (٢) وكأنه إشارة إليه أيضاً ، والمراد بالهدى الهداية الربانية الموصلة إلى المطلوب .

« ومآثرته المجد » المآثرة بفتح الميم وسكون الهمزة وضمّ الثاء وفتحها وفتح الراء : واحدة المآثر وهي المكلام من الأثر ، وهو النقل والرواية لأنها تؤثر و تروى ، وفي القاموس المكرمة المتوارثة . والمجد نيل الكرم والشرف ، و رجل ماجد أي كريم شريف ، و يطلق غالباً على ما يكون بالاباء فكأن المعنى أنه يصير سبباً لمجد صاحبه حتى يسري في أعقابه أيضاً « وصفته الحسنى » أي موصوف بأنه أحسن الأخلاق والأحوال والأعمال ، و في المجالس بعد قوله « و جنة لمن صبر » الحق سبيله ، والهدى صفته ، والحسنى مآثرته .

« فهو أبلغ المنهاج » في القاموس بليغ الصبح أضاء وأشرق كابتلج وتبلج وأبلغ و كل متّضح أبلغ ، والنهج والمنهج والمنهاج : الطريق الواضح وأنهج : وضع وأوضح و في النهج بعده « أوضح الولايج » أي المداخل « مشرق المنار » المنار جمع منارة و هي العلامة توضع في الطريق ، و كأنها سميت بذلك لأنهم كانوا يضعون عليها النار لاهتداء الضال في الليل ، و في القاموس المنارة والأصل منورة موضع النور كالمنار والمسرجة والمأذنة ، والجمع مناور ، و منائر ، والمنار العلم انتهى ، و في النهج « مشرف » بالعاء أي العالي وبعده « مشرق الجواد » جمع الجادة و « ذاكي المصباح » و في النهج والكتابين « مضئ المصاييح » و في القاموس ذكت النار و استذكت اشتدت لهبها ، وهي ذكية ، و أذكها و ذكها أوقدها « رفيع الغاية » الغاية منتهى السباق أو الراية المنصوبة في آخر المسافة ، وهي خرقة تجعل على قسبة و تنصب في آخر

المدى ، يأخذها السابق من الفرسان و كأنَّ الرفعة كناية عن الظهور كما ستعرف
وقيل : هومن قولهم رفع البعير في مسيره بالغ أي يرفع إليها .
«يسير المضمار» في النهاية تضمير الخيل هو أن تضامر عليها بالعلف ، حتى
يسمن ، ثم لا تعلق إلا قوتاً لتخفَّ ، وقيل : تشدُّ عليها سروجها وتجلُّ بالأجلة
حتى تعرق فيذهب رهلها (١) و يشتدُّ لحمها ، و في حديث حذيفة « اليوم مضمار
وغداً السباق» أي اليوم العمل في الدنيا للاستباق في الجنة ، والمضمار الموضع الذي
تضمر فيه الخيل ، ويكون وقتاً للأيام التي تضمر فيها ، و في القاموس المضمار :
الموضع الذي يضمر فيه الخيل ، و غاية الفرس في السباق انتهى ، والحاصل أنَّ
المضمار يطلق على موضع تضمير الفرس للسباق وزمانه ، و على الميدان الذي
يسابق فيه .

شبه ﷺ أهل الاسلام بالخيال التي تجمع للسباق ، ومدَّة عمر الدنيا بالميدان
الذي يسابق فيه ، و الموت بالعلم المنصوب في نهاية الميدان ، فإنَّ ما يتسابق فيه من
الأعمال الصالحة إنَّما هو قبل الموت ، والقيامة موضع تجمع فيه الخيل بعد السباق
ليأخذ السبقة من سبق بقدر سبقه ، و يظهر خسران من تأخَّر ، والجنة بالسبقة ، و
النار بما يلحق المتأخَّر من الحرمان والخسران ، أو شبه ﷺ الدنيا بزمان تضمير
الخيال أو مكانه ، و القيامة بميدان المسابقة ، فمن كان تضميره في الدنيا أحسن ، كانت
سبقته في الآخرة أكثر ، كما ورد التشبيه كذلك في قوله ﷺ في خطبة أخرى :
«ألا وإنَّ اليوم المضمار، وغداً السباق ، والسبقة الجنة ، والغاية النار» (٢) ولكن ينافيه
ظاهراً قوله : « والموت غايته » إلا أنَّ يقال : المراد بالموت ما يلزمه من دخول
الجنة أو النار ، إشارة إلى أنَّ آثار السعادة والشقاوة الأخروية تظهر عند الموت
كما ورد «ليس بين أحدكم وبين الجنة و النار إلا الموت» و على التقديرين المراد
بقوله : « يسير المضمار » قلة مدَّته و سرعة ظهور السبق و عدمه : أو سهولة قطعه و
عدم و عورته أو سهولة التضمير فيه و عدم صعوبته لقصر المدة و تهيمُّ الأسباب من

(١) الرهل : محركة : استرخاء اللحم ، والرخاوة مع انتفاخ .

(٢) تحت الرقم ٢٨ من خطب النهج .

الله تعالى .

وفي «النهج» : «كريم المضمار» فكأن كرمه لكونه جامعاً لجهات المصلحة التي خلق لأجله ، وهي اختبار العباد بالطاعات ، وفوز الفائزين بأرفع الدرجات ، ولا ينافي ذلك ما ورد في ذم الدنيا ، لأنه يرجع إلى ذم من ركن إليها وقصر النظر عليها ، كما بين عليه السلام ذلك في خطبة نوردها في باب ذم الدنيا إنشاء الله .

«جامع الحلبة» الحلبة بالفتح خيل تجمع للسباق من كل أوب أي ناحية ، لا تخرج من اصطبل واحد ، و يقال للقوم إذا جاؤا من كل أوب للنصرة قد أحلبوا و كون الحلبة جامعة عدم خروج أحد منها أو المراد بالحلبة محلها و هو القيامة كما سيأتي فالمراد أنه يجمع الجميع للحساب ، كما قال تعالى : «ذلك يوم مجموع له الناس» (١) .

«سريع السبقة» السبقة بالفتح كما في النهج أي يحصل السبق سريعاً في الدنيا للعاملين ، أو في القيامة إلى الجنة ، أو بالضم أي يصل إلى السابقين عوض السباق و هو الجنة سريعاً لأن مدة الدنيا قليلة وهو أظهر ، و في النهج والمجالس والتحف «متنافس السبقة» فالضم أصوب ، و إن كان المضبوط في نسخ النهج بالفتح ، والتنافس الرغبة في الشيء النفيس الجيد في نوعه «أليم النقمة» أي مولم انتقام من تأخر في - المضمار ، لأنه النار .

«كامل العدة» العدة بالضم والشدة ما أعددت و هيأته من مال أو سلاح أو غير ذلك مما ينفعك يوماً ما ، والمراد هنا التقوى و كماله ظاهر «كريم الفرسان» و في النهج «شريف الفرسان» و الفرسان بالضم جمع فارس كالفوارس .

ثم فسر صلوات الله عليه ما أبهم من الأمور المذكورة فقال : «فالايمان منهاجه» هذا ناظر إلى قوله «أبلغ المنهاج» أي المنهاج الواضح للإسلام هو التصديق القلبي بالله و برسوله و بما جاء به ، و البراهين القاطعة الدالة عليه ، و في النهج و غيره «فالتصديق منهاجه» وهو أظهر «والصالحات مناره» ناظر إلى قوله : «مشرق

المناز» شبه الأعمال الصالحة و العبادات الموطقة ، بالأعلام و المنائر التي تنصب على طريق السالكين لئلا يضلوا فمن اتبع الشريعة النبوية وأتى بالفرائض والنوافل يهديه الله للسلوك إليه ، و بالعمل يقوى إيمانه ، و بقوة الايمان يزداد عمله ، و كلما وصل إلى علم يظهر له علم آخر ، و يزداد يقينه بحقيقة الطريق إلى أن يقطع عمره ، و يصل إلى أعلا درجات كماله بحسب قابليته التي جعلها الله له ، وأشبهه الايمان بالطريق ، و الأعمال بالأعلام ، فكما أن سلوك الطريق تظهر الأعلام فكذلك بالتصديق بالله ورسله وحججه ﷺ تعرف الأعمال الصالحة ، وقيل: الأعمال الصالحة علامات لاسلام المسلم ، و بها يستدل على إيمانه ولا يتم حينئذ التشبيه .

«والفقه مصابيح» الفقه العلم بالمسائل الشرعية أو الأعم ، و به يرى طريق السلوك إلى الله وأعلامه ، وهو ناظر إلى قوله «ذاكي المصباح» إذ علوم الدين وشرايعه ظاهرة واضحة للناس بالأنبياء والأوصياء عليهم السلام وبما أفاضوا عليهم من العلوم الربانية .

«والدنيا مضماره» قال ابن أبي الحديد : (١) كأن الانسان يجري في الدنيا إلى غاية الموت و إنما جعلها مضمار الاسلام ، لأن المسلم يقطع دنياه لا لدنياه بل لآخرته ، فالدنيا كالمضمار للفرس إلى الغاية المعينة «والموت غايته» قد عرفت وجه تشبيه الموت بالغاية ، و قال ابن أبي الحديد : أي إن الدنيا سجن المؤمن و بالموت يخلص من ذلك السجن ، وقال ابن ميثم (٢) إنما جعل الموت غاية أي الغاية القريبة التي هي باب الوصول إلى الله تعالى، ويحتمل أن يريد بالموت موت الشهوات فانها غاية قريبة للإسلام أيضاً وهذا ناظر إلى قوله رفيع الغاية ، و في سائر الكتب هذه الفقرة مقدمة على السابقة ، فالنشر على ترتيب اللف ، وعلى ما في الكتاب يمكن أن يقال لعل التأخير هنا لأجل أن ذكر الغاية بعد ذكر المضمار أنسب بحسب الواقع ، والتقديم سابقاً باعتبار الرفعة والشرف ، و أنها الفائدة المقصودة ، فأشير

(١) شرح النهج لابن أبي الحديد ج ٢ ص ٢٢٠ .

(٢) شرح النهج لابن ميثم ص ٢٦٠ .

إلى الجنتين الواقعتين بتغيير الترتيب .

«و القيامة حلبته» أي محل اجتماع الحلبة إمّا للسباق أو لحيازة السبقة كما مرّ وإطلاق الحلبة عليها من قبيل تسمية المحلّ باسم الحال ، وقال ابن أبي الحديد : حلبته أي ذات حلبته ، فحذف المضاف كقوله تعالى : «هم درجات عند الله» (١) أي ذوا درجات «والجنة سبقته» في أكثر نسخ النهج سبقته بالفتح فلذا قال الشراح : أي جزاء سبقته ، فحذف المضاف والظاهر سبقته بالضم فلا حاجة إلى تقدير كما عرفت «و النار نغمته» أي نصيب من تأخر ولم يحصل له استحقاق للسبقة أصلاً النار زائداً عن الحسرة و الحرمان «و التقوى عدته» ناظر إلى قوله «كامل العدة» لأنّ التقوى تنفع في أشدّ الأحوال وأعظمها وهو القيامة ، كما أنّ العدة من المال و غيره تنفع صاحبها عند الحاجة إليها «و المحسنون فرسانه» لأنهم بالاحسان والطاعات يتسابقون في هذا المضمار .

«فبالايمان يستدلّ على الصالحات» إذ تصديق الله و رسوله و حججه يوجب العلم بحسن الأعمال الصالحة و كفيئتها من واجبها و نديها ، وقيل : لأنّ الايمان منهج الاسلام و طريقه ، ولا بدّ للطريق من زاد يناسبه ، و زاد طريق الاسلام هو الأخلاق و الأعمال الصالحة ، فيدلّ الايمان عليها كدلالة السبب على المسبب وقيل : أي يستدلّ بوجوده في قلب العبد على ملازمته لها انتهى ، و كأنه حمل الكلام على القلب و إلا فلا معنى للاستدلال بالأمر المخفيّ في القلب على الأمر الظاهر نعم يمكن أن يكون المعنى أنّ بالايمان يستدلّ على صحة الأعمال وقبولها فانه لا تقبل أعمال غير المؤمن ، وهذا معنى حسن لكن الأوّل أحسن .

«و بالصالحات تعمر الفقه» لأنّ العمل يصير سبباً لزيادة العلم ، كما أنّ من بيده سراجاً إذا وقف لا يرى إلا ما حوله ، و كلّما مشى ينتفع بالضوء ويرى ما لم يره ، كما ورد : من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وقدمر أنّ العلم يهتف بالعمل فان أجاب و إلا ارتحل عنه (٢) وقيل : الفقرتان مبنيّتان على أنّ المراد

(١) آل عمران : ١٦٣ .

(٢) الكافي ج ١ ص ٤٢ .

بالعمل الصالح ولاية أهل البيت عليهم السلام كما ورد في تأويل كثير من الايات ، وظاهر أن « بالايان يستدل على الولاية ، و بها يعمر الفقه لأخذه عنهم .

« وبالفقه يرهب الموت » أي كثرة العلم و اليقين سبب لزيادة الخشية كما قال تعالى : « إنما يخشى الله من عباده العلماء » (١) فالمراد بخشية الموت خشية ما بعد الموت ، أو يخشى نزول الموت قبل الاستعداد له ولما بعده ، فقله : « و بالموت تختم الدنيا » كالتعليل لذلك لأن « الدُنيا التي هي مضمار العمل ، تختم بالموت ، فلذا يرهبه لحيلولته بينه و بين العمل ، والاستعداد للقاء الله ، لا لحب الحياة والذات الدنيوية ، والمآلوفات الفانية » وبالدينا تجوز القيامة « هذه الفقرة أيضاً كالتعليل لما سبق ، أي إنما ترهب الموت لأن « بالدينا و الأعمال الصالحة المكتسبة فيها تجوز من أهوال القيامة ، و تخرج عنها إلى نعيم الأبد ، بأن يكون على صيغة الخطاب من الجواز ، و في بعض النسخ بصيغة الغيبة أي يجوز المؤمن أو الانسان ، و في بعضها يجاز على بناء المجهول ، وهو أظهر ، و في بعضها يحاز بالحاء المهملة من الحيازة أي تحاز مثوبات القيامة ، و على التقادير فالوجه فيه أن كل ما يلقاه العبد في القيامة فأنها هو نتائج عقائده و أعماله و أخلاقه المكتسبة في الدنيا ، فبالدينا تجاز القيامة أو تحاز ، و منهم من قرأ تحوز بالحاء المهملة ، أي سبب الدنيا و أعمالها تجمع القيامة الناس للحساب و الجزاء ، فان « القيامة جامع الحلبة كما مر » و في التحف « تحذر القيامة » وكأنه أظهر .

« وبالقيامة تزلف الجنة » أي تقرّب للمتقين كما قال تعالى « وأزلفت الجنة للمتقين » و في المجالس « وتزلف الجنة للمتقين و تبرز الجحيم للغاوين » و قال : البيضاوي (٢) : « وأزلفت الجنة للمتقين » بحيث يرونها من الموقف فيتبجحون بأنهم المحشورون إليها ، و « برزت الجحيم للغاوين » فيرونها مكشوفة و يتحسرون على أنهم المسوقون إليها ، و في اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد انتهى .

(١) فاطر : ٢٨ .

(٢) تفسير البيضاوي ص ٣٠٩ ، والاية في الشعراء : ٩٠ .

«والجنة حسرة أهل النار» في القيامة حيث لا تنفع الحسرة والندامة ، وتلك علاوة لعذابهم العظيم «والنار موعظة للمتقين» في الدنيا ، حيث ينفعهم فيتركون ما يوجبها ويأتون بما يوجب البعد عنها «والتقوى سنخ الايمان» أي أصله وأساسه في القاموس السنخ بالكسر الأصل .

«على أربع دعائم» الدعامة بالكسر عماد البيت ، ودعائم الايمان ما يستقر عليه و يوجب ثباته واستمراره وقوته «على الصبر واليقين والعدل والجهاد» قال ابن ميثم (١) فاعلم أنه عليه السلام أراد الايمان الكامل ، وذلك له أصل وله كمالات بها يتم أصله ، فأصله هو التصديق بوجود الصانع ، وماله من صفات الكمال ونعوت الجلال ، وبما تنزلت به كتبه ، وبلغته رسله ، وكمالاته المتممة هي الأقوال المطابقة ومكارم الأخلاق والعبادات ، ثم إن هذا الأصل و متمماته هو كمال النفس الانسانية لأنها ذات قوتين علمية وعملية وكمالها بكمال هاتين القوتين فأصل الايمان هو كمال القوة العلمية منها و متمماته وهي مكارم الأخلاق ، والعبادات هي كمال القوة العملية .

إذا عرفت هذا فنقول : لما كانت أصول الفضائل الخلقية التي هي كمال الايمان أربعاً : هي الحكمة ، والعفة ، والشجاعة ، والعدل ، أشار إليها واستعار لها لفظ الدعائم باعتبار أن الايمان الكامل لا يقوم في الوجود إلا بها ، كدعائم البيت فعبّر عن الحكمة باليقين ، و الحكمة منها علمية وهي استكمال القوة النظرية بتصور الأمور والتصديق بالحقائق النظرية والعلمية بقدر الطاقة ولا تسمى حكمة حتى يصير هذا الكمال حاصلها باليقين والبرهان ، ومنها عملية وهي استكمال النفس بملكة العلم بوجود الفضائل النفسانية الخلقية ، وكيفية اكتسابها ووجوه الرذائل النفسانية وكيفية الاحتراز عنها واجتنابها ، وظاهر أن العلم الذي صار ملكة هو اليقين ، وعبّر عن العفة بالصبر ، والعفة هي الامساك عن الشره في فنون الشهوات المحسوسة ، وعدم الانقياد للشهوة ، وقهرها وتصريفها بحسب الرأي

الصحيح و مقتضى الحكمة المذكورة .

و إنما عبر عنها بالصبر لأنها لازم من لوازمه إذ رسمه أنه ضبط النفس و قهرها عن الانقياد لقبائح اللذات ، و قيل : هو ضبط النفس عن أن يقهرها ألم مكروه ينزل بها ، و يلزم في العقل احتمالها ، أو يلزمها حبٌ مشتبهٌ يتوق الانسان إليه و يلزمه في حكم العقل اجتنابه حتى لا يتناوله على غير وجهه ، و ظاهر أن ذلك يلزم العفة . و كذلك عبر عن الشجاعة بالجهد لاستلزامه إيّاها إطلاقاً لاسم الملزوم على لازمه ، والشجاعة هي ملكة الإقدام الواجب على الأمور التي يحتاج الانسان أن يعرض نفسه لاحتمال المكروه والألام الواصلة إليه منها ، و أمّا العدل فهو ملكة فاضلة ينشأ عن الفضائل الثلاث المذكورة وتلزمها ، إذ كل واحدة من هذه الفضائل محتوشة برذيلتين هما طرفا الافراط و التفريط منها ، و مقابلة برذيلة هي ضدّها انتهى .

«على أربع شعب» الشعبة من الشجرة بالضم الغصن المتفرّع منها ، و قيل : الشعبة ما بين الغصنين و القرنين ، والطائفة من الشيء ، و طرف الغصن ، والمراد هنا فروع الصبر و أنواعه أو أسباب حصوله «على الشوق و الاشفاق» و في سائر الكتب «و الشفق و الزهد» و في المجالس «و الزهادة و الترقّب» الشوق إلى الشيء بنزوع النفس إليه و حركة الهوى ، و الشفق بالتحريك الحذر و الخوف كالاشفاق و الزهد ضد الرغبة ، و الترقّب الانتظار ، أي انتظار الموت و مداومة ذكره و عدم الغفلة عنه .

ولما كان للصبر أنواع ثلاثة كما سيأتي في بابه : الصبر عند البليّة ، والصبر على مشقة الطاعة ، و الصبر على ترك الشهوات المحرّمة ، و كان ترك الشهوات قديكون للشوق إلى اللذات الأخرويّة ، وقد يكون للخوف من عقوباتها ، جعل بناء الصبر على أربع على الشوق إلى الجنّة ثم بيّن ذلك بقوله «فمن اشتاق إلى الجنّة سلا عن الشهوات» أي نسيها و صبر على تركها ، يقال سلا عن الشيء أي نسيه وسلّوت عنه سلّوا كقعدت قعوداً أي صبرت ، وعلى الاشفاق عن النار ، وبيّنها بقوله

«ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات» وفي المجالس والتحف «عن الحرمات» ويمكن أن تكون الشهوات المذكورة سابقاً شاملة للمكروهات أيضاً ، وعلى الزهد وعدم الرغبة في الدنيا وما فيها من الأموال والأزواج والأولاد ، وغيرها من ملاذها ومآلوفاتها ، وبينها بقوله «ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصائب» وفي بعض النسخ والكتابين «المصيبات» وفي النهج استهان بالمصيبات أي عدّها سهلاً هيناً واستخفّ بها لأنّ المصيبة حينئذ يفقد شيء من الأمور التي زهد عنها ولم يستقرّ في قلبه حبّها وعلى ارتقاب الموت وكثرة تذكّره ، وبينها بقوله «ومن راقب الموت سارع إلى الخيرات» وفي الكتابين (١) «ومن ارتقب» وفي النهج «في الخيرات» .

ثم إنّ تخصيص الشوق إلى الجنّة ، والاشفاق من النار بترك المشتبهات والمحرمات مع أنّهما يصيران سببين لفعل الطاعات أيضاً إما لشدة الاهتمام بترك المحرمات وكون الصبر عليها أشقّ وأفضل كما سيأتي في الخبر ، أو لأنّ فعل الطاعات أيضاً داخلة فيهما ، فإنّ المانع من الطاعات غالباً الاشتغال بالشهوات التفسانيّة ، فالسلو عنها يستلزم فعلها ، بل لا يبعد أن يكون الغرض الأصليّ من الفقرة الأولى ذلك ، بل يمكن إدخال فعل الواجبات في الفقرة الثانية ، لأنّ ترك كلّ واجب محرّم ، ويدخل ترك المكروهات وفعل المندوبات في الفقرة الأولى .

«واليقين على أربع شعب : تبصرة الفطنة» التبصرة مصدر باب التفعيل ، والفطنة الحذق وجودة الفهم ، وقال ابن ميثم : هي سرعة هجوم النفس على حقائق ما توردّه الحواسّ عليها ، وقال : تبصرة الفطنة إعمالها .

أقول : يمكن أن تكون الإضافة إلى الفاعل أي جعل الفطنة الانسان بصيراً أو إلى المفعول أي جعل الانسان الفطنة بصيرة ، ويحتمل أن تكون التبصرة بمعنى الابصار والرؤية ، فرؤيتها كناية عن التوجّه والتأمّل فيها وفي مقتضاها ، فالإضافة إلى المفعول ، وحمله على الإضافة إلى الفاعل محجوج إلى تكلف في قوله «فمن أبصر

الفطنة .

«و تأوّل الحكمة» التأوّل و التأويل تفسير ما يؤل إليه الشيء ، وقيل أوّل الكلام وتأوّلّه : أي دبّره و قدّره و فسّره ، والحكمة العلم بالأشياء على ما هي عليه ، فتأوّل الحكمة التأوّل الناشي من العلم و المعرفة ، و هو الاستدلال على الأشياء بالبراهين الحقّة ، و قال ابن ميثم : هو تفسير الحكمة و اكتساب الحقائق ببراهينها واستخراج وجوه الفضائل ومكارم الأخلاق من مظانها ككلام يؤثر أو عبرة يعتبر .

و قال الكيدري : تأوّل الحكمة هو العلم بمراد الحكماء فيما قالوا و أوّل الحكمة . بأن يعلم قول الله و رسوله ، قال تعالى : « ويزكّيهم ويعلمهم الكتاب و الحكمة » و معرفة العبرة « و في سائر الكتب « و موعظة العبرة » و العبرة ما يتّعظ به الانسان و يعتبره ليستدلّ به على غيره ، و الموعظة تذكير ما يلين القلب و « موعظة العبرة » أن تعظ العبرة الانسان فيتّعظ بها « و سنّة الأوّلين » السنّة السيرة محمودة كانت أو مذمومة ، أي معرفة سنّة الماضين ، و ما آل أمرهم إليه من سعادة أو شقاوة فيتّبع أعمال السعداء ، و يجتنب قبائح الأشقياء .

ثمّ بيّن عِلَالُ فوائده هذه الشعب و كيفية ترتّب اليقين عليها ، فقال : « فمن أبصر الفطنة » أي جعلها بصيرة أو نظر إليها و أعملها ، كأنّ من لم يعملها ولم يعمل بمقتضاها لم يبصرها ، و في سائر الكتب « تبصّر في الفطنة » و هو أظهر « عرف الحكمة و في النهج » تبينّت له الحكمة « و في التحف » تأوّل الحكمة « و في المجالس » تبينّ الحكمة « و الكلّ حسن ، و قال الكيدري : « تبصّر » أي نظر و تفكّر و صار ذا بصيرة و قال : الحكمة العلم الذي يدفع الانسان عن فعل القبيح مستعار من حكمة اللّجام « و من تأوّل الحكمة » و عرفها كما هي « عرف العبرة » بأحوال السماء و الأرض ، و الدنيا و أهلها ، فتحصل له الحكمة النظرية و العملية ، و في النهج « و من تبينّت له الحكمة » و في المجالس « و من تبينّ الحكمة » .

« و من عرف العبرة عرف السنّة » أي سنّة الأوّلين و سنّة الله فيهم ، فانّها من

أعظم العبر «ومن عرف السنّة فكأنّما كان مع الأولين» في حياتهم أو بعد موتهم أيضاً فإنّ المعرفة الكاملة تفيد فائده المعاينة لأهلها ، «واهتدى» أي بذلك «إلى التي هي أقوم» أي إلى الطريقة التي هي أقوم الطرائق .

ثمّ بيّن عليه السلام كيفية العبرة فقال : « ونظر إلى من نجا» أي من الأولين «بما نجا» من متابعة الأنبياء والمرسلين ، والأوصياء المرضيين ، والافتداء بهم علماً وعملاً «ومن هلك بما هلك» من مخالفة أئمة الدين ، و متابعة الأهواء المضلّة والشهوات المزلّة ، و ليست هذه الفقرات من قوله «واهتدى» إلى قوله «بطاعته» في سائر الكتب .

«و العدل على أربع شعب» كأنّ المراد بالعدل هنا ترك الظلم ، والحكم بالحقّ بين الناس ، وإنصاف الناس من نفسه ، لاما هو مصطلح الحكماء من التوسّط في الأمور فإنّه يرجع إلى سائر الأخلاق الحسنة «غامض الفهم» الغامض خلاف الواضح من الكلام و نسبته إلى الفهم مجاز ، و كأنّ المعنى فهم الغوامض ، أو هو من قولهم أغمض حدّ السيف أي رققه ، و في النهج و التحف «غائص» من الغوص و هو الدخول تحت الماء لخراج اللؤلؤ وغيره ، وقال الكيدري : وهو من إضافة الصفة إلى الموصوف للنّأكيد و الفهم الغائص ما يهجم على الشيء فيطلع على ما هو عليه كمن يغوص على الدرّ و اللؤلؤ «وغمر العلم» أي كثرته ، في القاموس : الغمر الماء الكثير ، وغمر الماء غمارة و غمودة كثر ، و غمره الماء غمراً و اغتمره غطاءً و في النهج « و غور العلم» و غور كلّ شيء قعره ، والغور الدخول في الشيء و تدقيق النظر في الأمر « و زهرة الحكم» الزّهرة بالفتح البهجة ، و النضارة و الحسن و البياض و نور النبات ، و الحكم بالضمّ القضاء و العلم و الفقه « و روضة الحلم» الإضافة فيها و في الفقرة السابقة من قبيل لجين الماء ، و فيهما مكنيّة و تخيليّة ، حيث شبه الحكم الواقعيّ بالزّهرة لكونه معجباً ومثمراً لأنواع الثمرات الدنيويّة والأخرويّة والحلم بالروضة لكونه رائقاً ونافعاً في الدارين وفي النهج «ورساخته الحلم» يقال: رسخ كمنع رسوخاً بالضمّ و رساخته بالفتح أي ثبت والحلم الأناة و التثبّت ، وقيل : هو الامساك عن المبادرة

إلى قضاء وطر الغضب ورساخة الحلم قوّته وكماله .

«فمن فهم فسّر جميع العلم ومن علم عرف شرائع الحكم» أي من فهم غوامض العلوم ، فسّر ما اشبهه على الناس منها ، ومن كان كذلك عرف شرائع الحكم بين الناس ، فلا يشبهه عليه الأمر ، ولا يظلم ولا يجور ، وبعده في المجالس « ومن عرف شرايع الحكم لم يضلّ » . « ومن حلم لم يفرط في أمره » ولم يغضب على الناس و تثبّت في الأمر ، وفي النهج « فمن فهم علم غور العلم ومن علم غور العلم صدر عن شرايع الحكم ومن حلم » الخ والصدر الرجوع عن الماء والشرية ومورد الناس للاستقاء ، والصدور عن شرايع الحكم كناية عن الإصابة فيه ، وعدم الوقوع في الخطاء « ولم يفرط » على بناء التفعيل أي لم يقصر فيما يتعلّق به من أمور القضاء والحكم ، أو مطلقاً وفي بعض نسخ النهج على بناء الأفعال أي لم يجاوز الحدّ وعاش في الناس حميداً والعيش الحياة والحميد المحمود المرضي .

« والجهد على أربع شعب » تلك الشعب إمّا أسباب الجهاد أو أنواعه الخفية ذكرها لثلاث يتوهم أنه منحصر في الجهاد في السيف، مع أنه أحد أفراد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بل الجهاد استفراغ الوسع في إعلاء كلمة الله واتباع مرضاته وترويج شرايعه باليد واللسان والقلب .

قال الراغب : (١) الجهاد والمجاهدة استفراغ الوسع في مدافعة العدو والجهاد ثلاثة أضرب : مجاهدة العدو الظاهر ، ومجاهدة الشيطان ، ومجاهدة النفس ، وتدخل ثلاثتها في قوله « وجاهدوا في الله حقّ جهاده » وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله « إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله » (٢) وقال ﷺ : جاهدوا أهواءكم كما تجاهدون أعداءكم ، والمجاهدة تكون باليد واللسان قال ﷺ : « جاهدوا الكفار بأيديكم وألسنتكم » .

« على الأمر بالمعروف » هو الذي عرفه الشارع وعده حسناً فان كان واجباً

(١) المفردات : ١٠١

(٢) الايات على الترتيب في الحج ٧٨ ، الحجرات : ١٥ ، الانفال : ٧٢ .

فالأمر واجب وإن كان مندوباً فالأمر مندوب « والنهي عن المنكر » أي ما أنكره الشارع وعدّه قبيحاً ، وهما مشروطان بالعلم بكونه معروفاً أو منكراً ، و تجويز التأثير ، وعدم المفسدة ، وهما يجبان باليد واللسان والقلب « والصدق في المواطن » أي ترك الكذب على كل حال إلا مع خوف الضرر ، فيورثي فلا يكون كذباً والمواطن مواضع جهاد النفس ، و جهاد العدو ، و جهاد الفاسق بالأمر والنهي ، و مواطن الرضا و السخط و الضرر و النفع مالم يصل إلى حد تجويز التقية ، وأصل الصدق و الكذب أن يكونافي القول ثم في الخبر من أصناف الكلام كما قال تعالى «ومن أصدق من الله قيلاً» «ومن أصدق من الله حديثاً» (١) وقد يكونان بالعرض في غيره من أنواع الكلام كقول القائل : أزيد في الدار ، لتضمنه كونه جاهلاً بحال زيد ، و كما إذا قال : واسني ، لتضمنه أنه محتاج إلى المواساة ، ويستعملان في أفعال الجوارح ، فيقال : صدق في القتال إذا وفي حقّه ، و صدق في الايمان إذا فعل ما يقتضيه من الطاعة ، فالصادق الكامل من يكون لسانه موافقاً لضميره ، وفعله مطابقاً لقوله ، و منه الصديق حيث يطلق على المعصوم فيحتمل أن يكون الصدق هنا شاملاً لجميع ذلك .

« وشنآن الفاسقين » الشنآن بالتحريك والسكون وقد صحح بهما في النهج : البغض ، يقال : شنئه كسمعه ومنعه شئاً مثلثة و شئاً و شئاناً ، و هذا أولى مراتب النهي عن المنكر ، و قيل : هو مقتضى الايمان و يجب على كل حال و ليس داخلاً في النهي عن المنكر « شدّ ظهر المؤمن » و في النهج « ظهور المؤمنين » و شدّ الظهر كناية عن التقوية . كما أن قصم الظهر كناية عن ضدّها ، و الأمر بالمعروف يقوّي المؤمن لأنّه يريد ترويج شرايع الايمان ، و عسى أن لا يتمكن منه .

« أرغم أنف المنافق » إرغام الأنف كناية عن الإذلال ، و أصله إلصاق الأتف بالرغام ، و هو التراب ، و يطلق على الإكراه على الأمر ، و يقال : فعلته على رغم أنفه أي على كره منه ، و الرغام مثلثة الكره ، و المنكر مطلوب للمنافقين

والفساق الذينهم صف منهم حقيقة ، والنهي عن المنكر يرغم أنوفهم .

«ومن صدق في المواطن قضى الذي عليه» وفي سائر الكتب سوى الخصال «قضى ما عليه» أي من الأُمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، إذا لم يقدر على أكثر من ذلك ، أو من جميع التكليف فإن الصدق في الايمان والعقائد يقتضي العمل بجميع التكليف فعلاً و تركاً أو لأنه يأتي بها لثلاً يكون كاذباً إذا سئل عنها «ومن شيء الفاسقين» المضبوط في النهج بكسر النون .

«ولننتم كلام المحقق البحراني (١) وإن لم يكن فيه كثير فائدة ، بعد ما ذكرنا قال بعد ما مرّ : وأما شعب هذه الدعائم فاعلم أنّه جعل لكلّ دعامة منها أربع شعب من الفضائل ، تتشعب منها وتنفرّع عليها فهي كالفرع لها والأغصان . أمّا شعب الصبر الذي هو عبارة عن ملكة العفة فأحدها الشوق إلى الجنة ، و محبة الخيرات الباقية ، الثاني الشفق وهو الخوف من النار ، وما يؤدّي إليها ، الثالث الزهد في الدنيا وهو الاعراض بالقلب عن متاعها وطيباتها ، الرابع ترقب الموت و هذه الأربع فضائل منبعثة عن ملكة العفة لأنّ كلّاً منها يستلزمها . و أمّا شعب اليقين فأحدها تبصرة الفطنة وإعمالها ، الثاني تأوّل الحكمة و هو تفسيرها ، الثالث موعظة العبرة ، الرابع أن يلحظ سنة الأولين حتى يصير كأنّه فيهم ، و هذه الأربع هي فضائل تحت الحكمة كالفرع لها ، و بعضها كالفرع للبعض .

و أمّا شعب العدل فأحدها غوص الفهم أي الفهم الغائص فأضاف الصفة إلى الموصوف ، وقدّمها للاهتمام بها ، ورسم هذه الفضيلة أنّها قوة إدراك المعنى المشار إليه بلفظ أو كناية أو إشارة ونحوها ، الثاني غور العلم وأقصاه و هو العلم بالشيء كما هو تحقيقه وكنهه ، الثالث نور الحكم أي تكون الأحكام الصادرة عنه نيّرة واضحة لا لبس فيها ولا شبهة ، الرابع ملكة الحلم و عبّر عنها بالرسوخ لأنّ شأن الملكة ذلك ، و الحلم هو الامساك عن المبادرة إلى قضاء وطر الغضب ، فيمن يجني عليه

جناية يصل مكروهاها إليه .

و اعلم أن فضيلتي جودة الفهم وغور العلم ، وإن كانتا داخليتين تحت الحكمة وكذلك فضيلة الحلم داخلية تحت ملكة الشجاعة إلا أن العدل لما كان فضيلة موجودة في الأصول الثلاثة كانت في الحقيقة هي وفروعها شعباً للعدل بيانه أن الفضائل كلها ملكات متوسطة بين طرفي إفراط وتفریط ، وتوسطها ذلك هو معنى كونها عدلاً فهي بأسرها شعب له و جزئيات تحته .

و أما شعب الشجاعة المعبّر عنها بالجهد ، فأحدها الأمر بالمعروف ، و الثاني النهي عن المنكر ، و الثالث الصدق في المواطن المكروهة ، و وجود الشجاعة في هذه الشعب الثلاث ظاهر ، والرابع شأن الفاسقين ، و ظاهر أن بغضهم مستلزم لعداوتهم في الله ، و ثوران القوة الغضبية في سبيله لجهادهم ، و هو مستلزم للشجاعة .

و أما ثمرات هذه الفضائل فأشار إليها للترغيب في مثمراتها ، فثمرات شعب العفة أربع أحدها ثمرة الشوق إلى الجنة ، و هو السلو عن الشهوات و ظاهر كونه ثمرة له ، إذا لسالك إلى الله مالم يشق إلى ما وعد المتقون لم يكن له صارف عن الشهوات الحاضرة ، مع توفر الدواعي إليها ، فلم يسر عنها ، الثانية ثمرة الخوف من النار ، وهو اجتناب المحرمات ، الثالثة ثمرة الزهد وهي الاستهانة بالمصيبات ، لأن غالبها و عامتها ، إنما يلحق بسبب فقد المحبوب من الأمور الدنيوية فمن أعرض عنها بقلبه كانت المصيبة بها هيئة عنده ، الرابعة ثمرة ترقب الموت وهي المسارعة في الخيرات ، والعمل له ولما بعده ، و أما ثمرات اليقين فإن بعض شعبه ثمرة لبعض فإن تبين الحكمة وتعلمها ثمرات لأعمال الفطنة و الفكرة ، ومعرفة العبر ومواقع الاعتبار بالماضي ، و الاستدلال بذلك على صانع حكيم ثمرة لتبين وجوه الحكمة و كيفية الاعتبار .

و أما ثمرات العدل فبعضها كذلك أيضاً وذلك أن جودة الفهم و غوصه مستلزم للوقوف على غور العلم و غامضه ، و الوقوف على غامض العلم مستلزم للوقوف على شرايع الحكم العادل ، والصدور عنها بين الخلق من القضاء الحق ، و أما ثمرة الحلم

فعدم وقوع الحليم في طرف التفريط والتقصير عن هذه الفضيلة ، و هي رذيلة الجبن و أن يعيش في الناس محموداً بفضيلته ، و أمّا ثمرات الجهاد فأحدها ثمرة الأمر بالمعروف ، و هو شدُّ ظهور المؤمنين و معاونتهم على إقامة الفضيلة ، الثانية ثمرة النهي عن المنكر و هي إرغام أنوف المنافقين وإذلالهم بالقهر عن ارتكاب المنكرات و إظهار الرذيلة ، الثالثة ثمرة الصدق في المواطن المكروهة ، و هي قضاء الواجب من أمر الله تعالى في دفع أعدائه والذبّ عن الحريم ، و الرابعة ثمرة بغض الفاسقين و الغضب لله ، و هي غضب الله لمن أبغضهم ، و إرضاءه يوم القيامة في دار كرامته .

واقول : فرّق الكليني قدّس الله روحه الخبر على أربعة أبواب فجمعنا ما

أورده في بابي الاسلام و الايمان هنا ، و سنوردهما أورده في بابي الكفر و النفاق في بابيها مع شرح تتمّة ما أورده السيّد و صاحب التحف و غيرهما إنشاء الله تعالى .

٢٠- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة : إن الله تعالى خصّكم بالاسلام و استخلصكم له ، و ذلك لأنّه اسم سلامة و جماع كرامة اصطفى الله تعالى منهجه و بيّن حججه ، من ظاهر علم ، و باطن حكم ، لا تقنّى غرائبه ، ولا تنقض عجايبه مرابع النعم ، و مصاييح الظلم ، لا تفتح الخيرات إلاّ بمفاتيحه ، ولا تكشف الظلمات إلاّ بمصابحه ، قد أحمى حماه ، و أرعى مرعاه ، فيه شفاء المشتقي ، و كفاية المكفّي (١) .

بيان : ظاهره أنّ الاسلام مشتقّ من السلامة أي من آفات الدنيا و مهالك الآخرة إذا أدّى حقه ، فليس بمعنى الانتقياد والدخول في السلم ، و جماع الشيء ككتاب جمعه ، و في الحديث الخمر جماع الاثم أي مظنته ، و مجمعه ، و المنهج و المنهاج الطريق الواضح ، و حججه الأدلّة على صحّته و كلمة «من» للتفسير وتفصيل الحجج ، و ظاهر العلم الأحكام الواضحة المبيّنة للناس من محكمات القرآن ، و ما اتّضح من السنّة ، و باطن الحكم الأحكام المخزونة عند أهلها ، كتأويل المتشابهات و أسرار الشريعة ، و قيل : يعني بظاهر علم ، و باطن حكم : القرآن ، ألا تراه كيف

أتى بعده بصفات و نعوت لا يكون إلا للقرآن ، ولا ريب في اتحاد حجج الاسلام و القرآن ، ولا يبعد أن يكون القرآن في جملة كلام حذف السيد رضي الله عنه على عادته في الالتقاط و الاختصار ، و في بعض النسخ «عزائمه» مكان «غرائب» أي آياته المحكمة ، وبراهينه العازمة ، أي القاطعة ، وعدم فناء العزائم أو الغرائب إمّا ثباتها و استقرارها على طول المدّة و تغيّر الأعصار ، أو كثرتها عند البحث و التفتيش عنها ، و عدم انقضاء العجائب هوأنه كلّما تأمل فيه الانسان استخرج لطائف معجبة و المراتب أقطار أوّل الربيع تحبى بها الأرض ، و تنبت الكلاء ، و في بعض النسخ «بمفاتيحه و بمصايحه» مع الباء و في بعضها بدونها .

و حميت المكان من الناس كرميت أي منعه منهم ، و الحماية اسم منه و كلاء حمي كرضي أي محمي و أحميت المكان جعلته حمى لا يقرب منه ولا يجترء عليه والرعي بالكسر الكلاء ، و بالفتح المصدر والمرعى الرعي والمصدر والموضع ، قيل : أحمى حماه أي جعله الله عرضة لأن يحمي كما تقول أقتلت الرجل أي جعلته عرضة لأن يقتل ، أي قد عرض الله حمى القرآن ومحارمه لأن يجنب ، و عرض مرعاه لأن يرعى ، أي مكّن من الانتفاع بمواعظه وزواجه لأنّه خاطبنا بلسان عربي مبين ولم يقنع ببيان مالم يعلم إلا بالشرع حتّى نبّه في أكثره على أدلّة العقل .

وقيل : استعار لفظ الحمى لحفظه وتدبره والعمل بقوانينه ، و وجه الاستعارة أنّ بذلك يكون حفظ الشخص و حراسته أمّا في الدنيا فمن أيدي كثير من الظالمين لاحترامهم حملة القرآن و مفسّريه و من يتعلّق به ، و أمّا في الآخرة فلحمايته حفظته و مندبريه و العامل به من عذاب الله كما يحمي الحمى من يلوذ به و قيل : أراد بحماه محارمه أي منع بنواحيه و زواجه أن يستباح محارمه .

«وأرعى مرعاه» أي هيّأه لأن يرعى ، و استعار لفظ المرعى للعلوم والحكم و الاداب التي يشتمل عليها القرآن ووجه المشابهة أنّ هذه مراعي النفوس و غذاؤها الذي به يكون نشوها العقلي ، و تمامها الفعلي كما أنّ النبات والعشب غذاء للأبدان الحيوانية الذي يقوم بها وجودها .

وأقول : يحتمل أن يكون المراد به أنه جعل له حدوداً وحرماً ، و نهى عن انتهاكها و ارتكاب نواهيها و تعدّي حدوده ، و رخصاً أباح للناس الانتفاع بها و التمتع منها ، و يمكن أن يقال : «أحمى حتماً» أي منع المغيّرين من تغيير قواعده «و أرعى مرعاه» أي مكّن المطيعين من طاعته ، و هي الغذاء الروحانيّ الذي به حياتهم الباقية في النشأة الآخرة . و المشرقي طالب الشفاء كالمستشفى كما في بعض النسخ أي فيه شفاء من الأمراض المعنويّة كالجهل و الضلال كما قال تعالى «شفاء لما في الصدور» (١) أو منها و من الأمراض البدنيّة أيضاً بالتعوّذ و نحوه كما قال سبحانه «و ننزل من القرآن ما هو شفاء» (٢) و الكفاية بالكسر ما به يحصل الاستغناء عن غيره ، و هذه الكفاية لأهله ، و من أخذ غوامضه منهم و رجع في تأويل المتشابهات و نحوه إليهم .

٢١- ل : عن ابن الوليد ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن القاسم بن الحسن بن عليّ بن يقطين ، عن ابن أبي نجران و جعفر بن سليمان ، عن علا بن رزين ، عن أبي حمزة الثمالي قال : قال أبو جعفر عليه السلام : بني الاسلام على خمس : إقام الصلاة و إيتاء الزكاة ، و حجّ البيت ، و صوم شهر رمضان ، و الولاية لنا أهل البيت ، فجعل في أربع منها رخصة ، و لم يجعل في الولاية رخصة ، من لم يكن له مال لم تكن عليه الزكاة ، و من لم يكن عنده مال فليس عليه حجّ ، و من كان مريضاً ، صلّى قاعداً و أفطر شهر رمضان ، و الولاية صحيحاً كان أو مريضاً ، و ذامالاً أو لا مال له فهي لازمة (٣) .

٢٢- لى : عن ابن المتوكّل ، عن السعد آباديّ ، عن البرقيّ ، عن أبيه عن محمد بن سنان ، عن الفضل ، عن الصادق عليه السلام قال : بني الاسلام على خمس دعائم : على الصلاة ، و الزكاة ، و الصوم ، و الحجّ و ولاية أمير المؤمنين و الأئمة من ولده

(١) يونس : ٥٧ .

(٢) أسرى : ٨٢ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٣٣ .

صلوات الله عليهم (١) .

٢٣- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن محمد ابن سنان ، عن المفضل ، عن ابن ظبيان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : المحمديّة السمحة إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصيام شهر رمضان ، وحج البيت ، والطاعة للإمام وأداء حقوق المؤمن فإن من حبس حقّ المؤمن أقامه الله يوم القيامة خمس مائة عام على رجله ، حتى يسيل من عرقه أودية ، ثمّ ينادي مناد من عند الله جلّ جلاله هذا الظالم الذي حبس عن الله حقه ، قال فيوبلخ أربعين عاماً ثمّ يؤمر به إلى نار جهنم (٢) .

٢٤- ثو ، ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن سعدان ابن مسلم ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : عشر من لقي الله عزّ وجلّ بهنّ دخل الجنة : شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله ﷺ والاقرار بما جاء به من عند الله عزّ وجلّ ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم شهر رمضان وحج البيت ، والولاية لأولياء الله ، والبراءة من أعداء الله ، واجتناب كلّ مسكر (٣) سن : عن أبيه ، عن سعدان مثله (٤) .

ل : عن الطالقاني ، عن الحسن بن عليّ العدوي ، عن صهيب بن عبّاد ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام مثله بتقديم حج البيت على صوم شهر رمضان (٥) .

٢٥- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن إبراهيم بن إسحاق عن محمد البرقي ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر

(١) أمالي الصدوق ص ١٦١ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٥٩ .

(٣) ثواب الاعمال : ١٥ ، الخصال ج ٢ ص ٥٢ .

(٤) المحاسن ص ١٣ .

(٥) الخصال ج ٢ ص ٥٢ .

عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : بني الاسلام على عشرة أسهم : على شهادة أن لا إله إلا الله وهي الملة ، والصلاة وهي الفريضة ، والصوم وهو الجنة ، والزكاة وهي الطهارة ، والحج وهو الشريعة ، والجihad وهو العز ، والأمر بالمعروف وهو الوفاء ، والنهي عن المنكر وهي المحجة ، والجماعة وهي الألفة ، والعصمة وهي الطاعة (١) .

ها : عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن عيسى عن ابن أبي عمير مثله (٢) .

بيان : «وهي الملة» أي عمدتها وأساسها «وهي الفريضة» أي أعظم الفرائض وأسبقها «وهي الطهارة» أي مطهرة للمال «وهو الشريعة» أي هو من معظم الشرائع «وهو العز» أي يصير سبباً لعز الاسلام وغللبته على الأديان «وهو الوفاء» أي بعهده الله تعالى وفي بعض النسخ الوقار أي موجب لوقار الدين وتمكينه «وهو المحجة» أي طريقة الأنبياء أو يصير سبباً لظهور طرق الدين وفي بعض النسخ الحجة ، وهو أظهر أي يصير سبباً للزوم الحجة على العاصي «والجماعة» أي في الصلاة أو الاجتماع على الحق وعدم التفريق في المذاهب «والعصمة» أي عن المعاصي أو الاعتصام بحبل أئمة الدين كما قال تعالى : «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا» (٣) ويؤيده الخبر الاتي (٤) حيث عد العاشرة الطاعة وقال «وهي العصمة» أي يصير سبباً لعصمة الدماء أو العصمة عن الذنوب .

٢٦- ها : عن المفيد ، عن المرائي ، عن القاسم بن محمد بن حماد ، عن عبيد بن قيس ، عن يونس بن بكير ، عن يحيى بن أبي حيمه ، عن أبي العالية قال : سمعت أبا أمانة يقول : قال رسول الله ﷺ : ست من عمل بواحدة منهن جادلت عنه يوم القيامة حتى تدخله الجنة ، تقول : أي رب قد كان يعمل بي في الدنيا : الصلاة

(١) الخصال ج ٢ ص ٥٩ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٤٣ .

(٤) تحت الرقم : ٣٠ .

(٣) آل عمران : ١٠٣ .

والزكاة ، والحج ، والصيام ، وأداء الأمانة ، وصلة الرحم (١) .

٢٧- ما : عن المفيد ، عن محمد بن الحسين البصير ، عن أحمد بن نصر بن سعيد عن إبراهيم بن إسحاق النهاوندي ، عن عبدالله بن حماد ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر بن يزيد ، عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : لما قضى رسول الله صلى الله عليه وآله من حجة الوداع ركبا رحلته وأنشأ يقول : لا يدخل الجنة إلا من كان مسلماً ، فقام إليه أبوذر الغفاري رحمه الله فقال : يا رسول الله : وما الاسلام ؟ فقال صلى الله عليه وآله : الاسلام عريان ولباسه التقوى ، وزينه الحياء ، وملاكه الورع ، وكماله الدين ، وثمرته العمل ، ولكل شيء أساس وأساس الاسلام حبنا أهل البيت (٢) .

بيان : قال في النهاية فيه ملاك الدين الورع : الملاك بالكسر والفتح قوام الشيء ونظامه ، وما يعتمد عليه فيه .

٢٨- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن ابن محبوب ، عن الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمس دعائم : إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم شهر رمضان ، وحج البيت الحرام ، والولاية لنا أهل البيت (٣) .

٢٩- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الفضل بن محمد بن المسيّب عن هارون بن عمرو بن عبدالعزيز المجاشعي ، عن محمد بن جعفر بن محمد ، عن أبيه عن أبي عبدالله عليه السلام قال المجاشعي : وحدّثنا الرضا علي بن موسى عليه السلام ، عن أبيه موسى عليه السلام ، عن أبيه جعفر بن محمد وقال جميعا : عن آبائه ، عن علي أمير المؤمنين عليهم السلام قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : بني الاسلام على خمس خصال : على الشهادتين والقرينتين ، قيل له : أمّا الشهادتان فقد عرفناهما ، فما القرينتان ؟

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٩ .

(٢) المصدر ج ١ ص ٨٢ .

(٣) المصدر ج ١ ص ١٢٤ .

قال : الصلاة والزكاة ، فانه لا يقبل أحدهما إلا بالأخرى ، والصيام وحج بيت الله من استطاع إليه سبيلا وختم ذلك بالولاية ، فأنزل الله عز وجل «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً» (١) .

٣٠ - العلل : عن علي بن حاتم ، عن أحمد بن علي العبدى ، عن الحسن ابن إبراهيم الهاشمي ، عن إسحاق بن إبراهيم الديري ، عن عبد الرزاق بن حاتم عن معمر بن قتادة ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : جاءني جبرئيل فقال لي : يا أحمد الاسلام عشرة أسهم ، وقد خاب من لا سهم له فيها ، أولها شهادة أن لا إله إلا الله وهي الكلمة ، والثانية الصلاة وهي الطهر ، والثالثة الزكاة وهي الفطرة ، والرابعة الصوم وهي الجنة ، والخامسة الحج وهي الشريعة ، والسادسة الجهاد وهو العز ، والسابعة الأمر بالمعروف وهو الوفاء ، والثامنة النهي عن المنكر وهو الحجّة ، والتاسعة الجماعة وهي الألفة ، والعاشر الطاعة وهي العصمة .

قال حبيبي جبرئيل : إن مثل هذا الدين كمثل شجرة ثابتة ، الايمان أصلها والصلاة عروقتها ، والزكاة مأواها ، والصوم سعتها ، وحسن الخلق ورقها ، والكف عن المحارم ثمرها ، فلا تكمل شجرة إلا بالثمر ، كذلك الايمان لا يكمل إلا بالكف عن المحارم .

بيان : « وهي الكلمة » أي كلمة التقوى التي قال الله تعالى « و أَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى » (٢) أوهي الكلام التام الذي هي أصدق الكلم وأنفعها فكانتها تستحق هذا الاسم دون سائر الكلم أو كلمة التوحيد «وهي الفطرة» أي فطرة الله التي فطر الناس عليها أي هي من أجزاء الدين ولا يتم إلا بها ، أوهي سبب لحفظ خلقه الانسان ، فان أكثر آيات الزكاة إنما وردت في زكاة الفطرة إذ لم يكن للمسلمين يومئذ مال تجب فيه الزكاة كما ورد في الخبر ، والمعنى أن الانسان مفطور على تصديق حسنه ، فان إعانة المحتاجين و بذل الأموال في الصدقات مما يحكم بحسنه كل عقل ، و كل

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣١ ، والاية في المائدة : ٣ .

(٢) الفتح : ٢٦ .

من أقرّ بشرع ، في : القاموس: الفطرة صدقة افطر، و الخلقة التي خلق عليها المولود في رحم أمّه ، والدين . و«السعف» محرّكة جريد النخل أو ورقه ، والمراد هنا الأول .

٣٨١- ف : قال كميل بن زياد : سألت أمير المؤمنين عليه السلام عن قواعد الاسلام ماهي؟ فقال : قواعد الاسلام سبعة ، فأولها العقل ، وعليه بني الصبر ، والثاني صون العرض و صدق اللهجة ، والثالثة تلاوة القرآن على جهته ، والرابعة الحب في الله والبغض في الله ، و الخامسة حق آل محمد و معرفة ولايتهم ، و السادسة حق الاخوان و المحامات عليهم ، و السابعة مجاورة الناس بالحسنى .

قلت : يا أمير المؤمنين العبد يصيب الذنب فيستغفر الله منه فما حدّ الاستغفار قال : يا ابن زياد! التوبة، قلت : بس ؟ قال: لا، قلت: فكيف ؟ قال إنّ العبد إذا أصاب ذنباً يقول : أستغفر الله بالتحريك ، قلت : وما التحريك؟ قال: الشفتان واللسان يريد أن يتبع ذلك بالحقيقة ؟ قلت : وما الحقيقة ؟ قال : تصديق في القلب و إضمار أن لا يعود إلى الذنب الذي استغفر منه ، قال كميل: فإذا فعلت ذلك فأنا من المستغفرين ؟ قال : لا ، قال كميل: فكيف ذاك ؟ قال : لأنك لم تبلغ إلى الأصل بعد ، قال كميل : فأصل الاستغفار ماهو ؟ قال: الرجوع إلى التوبة من الذنب الذي استغفرت منه ، و هي أول درجة العابدين ، و ترك الذنب ، و الاستغفار اسم واقع لمعاني ست : أولها الندم على ماضى ، و الثاني العزم على ترك العودأبدأ ، والثالث أن تؤدّي حقوق المخلوقين التي بينك وبينهم ، والرابع أن تؤدّي حقّ الله في كلّ فرض ، والخامس أن تذيب اللحم الذي نبت على السُّحت والحرام حتّى يرجع الجلد إلى عظمه ثمّ تشيء فيما بينهما لحماً جديداً ، و السادس أن تذيق البدن ألم الطاعات كما أدقته لذات المعاصي (١) .

بيان : إنّما عدّ عليه السلام صون العرض و صدق اللهجة خصلة واحدة ، لأنّ أعظم أسباب صون العرض صدق اللهجة كما أنّ عمدة أسباب هتك العرض كذبها

«على جهته» أي بالترتيل والتدبر و سائر شرائط التلاوة ، و في القاموس : (١) بمعنى حسب أوهو مسترذل .

٣٢- ف: عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن الله ابتدأ الأمور فاصطفى لنفسه منها ما شاء ، واستخلص منها ما أحب ، فكان مما أحب أنه ارتضى الايمان فاشتقّه من اسمه ، فنحله من أحب من خلقه ، ثم بيّنه فسهّل شرائعه لمن ورده ؛ وأعزّ أركانه على من جانبه ، وجعله عزّاً لمن و الإله ، و أمناً لمن دخله ، و هدى لمن اتّمسك به ، و زينة لمن تحلّى به ، و ديناً لمن انتحلّه ، و عصمة لمن اعتصم به ، و جبلاً لمن استمسك به ، و برهاناً لمن تكلم به ، و شرفاً لمن عرفه ، و حكمة لمن نطق به ، و نوراً لمن استضاء به ، و حجة لمن خاصم به ، و فلجاً لمن حاجّ به ، و علماً لمن وعى ، و حديثاً لمن روى ، و حكماً لمن قضى ، و حلماً لمن حدّث ، و لباً لمن تدبّر ، و فهماً لمن تفكّر ، و يقيناً لمن عقل ، و بصيرة لمن عزم ، و آية لمن توسّم ، و عبرة لمن اتّعظ ، و نجاتاً لمن آمن به ، و مودّة من الله لمن صلح ، و زلفى لمن ارتقب ، و ثقة لمن توكل ، و راحة لمن فوّض ، و سبقة لمن أحسن ، و خيراً لمن سارع ، و جنة لمن صبر ، و لباساً لمن اتقى ، و تطهيراً لمن رشد ، و أمانة لمن أسلم ، و روحاً للصادقين .

فالايمان أصل الحق؛ و أصل الحق سبيله الهدى ، و صفته الحسنى ، و مأثرته المجد ، فهو أبلح المنهاج ، مشرق المنار ، مضيء المصاييح ، رفيع الغاية ، يسير المضمار ، جامع الحلبة ، متنافس السبقة ، قديم العدة ، كريم الفرسان ، الصالحات مناره ، و العفة مصايحه ، و الموت غايته ، و الدنيا مضماره ، و القيامة حلبته ، و الجنة سبقته ، و النار نقمته ، و التقوى عدّته ، و المحسنون فرسانه .

فبالايمان يستدل على الصالحات ، و بالصالحات يعمر الفقه ، و بالفقه يرهب الموت ، و بالموت تختم الدنيا ، و بالدنيا تحذر الآخرة ، و بالقيامة تزلف الجنة ، و الجنة حسرة أهل النار ، و النار موعظة التقوى ، و التقوى سنخ الاحسان ، و التقوى

غاية لا يهلك من تبعها ولا يندم من يعمل بها لأنَّ بالتقوى فاز الفائزون ، وبالمعصية خسر الخاسرون ، فليزدجر أولوا النهى ، وليتذكر أهل التقوى .

فالأيمان على أربع دعائم : على الصبر، واليقين، والعدل، والجهد ، فالصبر على أربع شعب : على الشوق ، والشفق ، والزهد ، والترقب ، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ، ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ، ومن ارتقب الموت سارع إلى الخيرات .
واليقين على أربع شعب : على تبصرة الفطنة ، وتأوُّل الحكمة ، وموعظة العبرة ، وسنة الأولين ، فمن تبصّر في الفطنة تأوَّل الحكمة ، ومن تأوَّل الحكمة عرف العبرة ، ومن عرف العبرة عرف السنة ، ومن عرف السنة فكأنما عاش في الأولين .

والعدل على أربع شعب : على غائص الفهم ، و غمرة العلم ، وزهرة الحكم و روضة الحلم ، فمن فهم فسّر جميع العلم ، ومن عرف الحكم لم يضلّ ، ومن حلم لم يفرط في أمره ، وعاش به في الناس حميداً .

والجهد على أربع شعب : على الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والصدق عندالمواطن ، وشأن الفاسقين ، فمن أمر بالمعروف شدّ ظهر المؤمنين ، ومن نهى عن المنكر أرغم أتف الكافرين ، ومن صدق في المواطن قضى ما عليه ، ومن شنىء الفاسقين غضب لله ، و من غضب لله غضب الله له ، فذلك الإيمان ودعائمه وشعبه ؛ .

والكفر على أربع دعائم : على الفسق، والغلوّ، والشكّ، والشبهة ؛ فالفسق من ذلك على أربع شعب : الجفا ، و العمى ، والغفلة ، و العتوّ ، فمن جفاحقّر المؤمن ، و مقت الفقهاء ، و أصرّ على الحنث ، و من عمى نسي الذكر ، و بدأخلقه و ألحّ عليه الشيطان ، و من غفل وثب على ظهريه (١) و حسب غيّه رشداً و غرّته الأمانى ، و أخذته الحسرة إذا انقضى الأمر و انكشف عنه الغطاء ، و بداله من الله

ما لم يكن يحسب ، ومن عتا عن أمر الله ، تعالى الله عليه (١) ثم أدله بسلطانه وصغره بجلاله كما فرط في جنبه واغترّ بربه الكريم .

و الغلو على أربع شعب : على التعمق ، والنزاع ، والزّيق ، والشقاق فمن تعمق لم ينه إلى الحق ، ولم يزد إلا غرقاً في الغمرات لانتحس عنه (٢) فتنه إلا غشيته أخرى ، فهو يهوي في أمر مريع ، ومن نازع و خاصم قطع بينهم الفشل وبلى أمرهم من طول اللجاج ، ومن زاغ ساءت عنده الحسنة ، و حسنت عنده السيئة و سكر سكر الضلال ، ومن شاق أعورت عليه طريقه و اعترض أمره ، و ضاق مخرجه ، و حرى أن ينزع من دينه من اتبع غير سبيل المؤمنين .

والشك على أربع شعب : على المرية ، والهول ، والتردد ، والاستسلام (٣) فبأي آلاء ربك يتمارى الممترون ، ومن هاله ما بين يديه نكص على عقبيه ، ومن تردد في ربه سبقه الأولون ، وأدر كه الآخرين ، ووطنه سناك الشياطين ، ومن استسلم لهلكة الدنيا و الآخرة هلك فيهما ، ومن نجا [من ذلك] فبفضل اليقين . و الشبهة على أربع شعب : على إعجاب بالزينة ، و تسويل النفس ، و تأوّل العوج ، و لبس الحق بالباطل ، و ذلك أن الزينة تؤل عن البيّنة ، و [تسويل] النفس تقحم إلى الشهوة ، و العوج يميل ميلاً عظيماً ، و اللبس ظلمات بعضها فوق بعض ، فذلك الكفر و دعائمه و شعبه .

و النفاق على أربع دعائم : على الهوى ، و الهوينا ، و الحفيظة ، و الطمع فالهوى من ذلك على أربع شعب : على البغي ، و العدوان ، و الشهوة ، و العصيان فمن بغي كثرت غوايله و تخلى منه ، و نصر عليه ، و من اعتدى لم تؤمن بوائقه و لم يسلم قلبه ، و من لم يعدل نفسه عن الشهوات ، خاض في الحسرات ، و سبح فيها و من عصى ضلّ عمداً بلا عذر ولا حجة .

و أما شعب الهوينا : فالهيبية ، والغرّة ، و المماطلة ، و الأمل ، و ذلك أن الهيبة ترد عن الحق . و الاغترار بالعاجل تفريط الأجل ، و تفريط المماطلة مورط

(١) في المصدر : و من عتا عن أمر الله شك و من شك تعالى الله عليه . (٢) لانتحسر خل .

(٣) كأنه سقط من هنا شيء . وفي نسخة الكافي وهو قول الله عز وجل .

في العمي ، و لولا الأمل علم الانسان حساب ما هو فيه ، ولو علم حساب ما هو فيه مات خُفَاتاً من الهول والوجل .

و أمّا شعب الحفيظة ، فالكبر ، والفخر ، والحمية ، والعصية ، فمن استكبر أدبر ، ومن فخر فجر ، و من حمى أصرّ ، ومن أخذته العصية جار ، فبئس الأمر أمر بين إِدبار ، و فجور ، و إصرار ، وجور عن الصراط .

وشعب الطمع : الفرح ، والمرح ، واللجاجة ، و التكبر ، فالفرح مكروه عند الله ، والمرح خيلاء ، و اللجاجة بلاء لمن اضطرّته إلى حمله الاثام ، و التكبر لهو و لعب و شغل و استبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير .

فذلك التفاق و دعائمه وشعبه ، والله قاهر فوق عباده تعالى ذكره ، واستوت به مرّته ، واشتدّت قوّته ، وفاضت برّكته ، و استضاءت حكمته ، و فلجت حجّته و خلص دينه ، و حقّت كلمته ، و سبقت حسناته ، و صفت نسبته ، و أقسطت موازينه و بلغت رسالاته ، و حضرت حفظته ، ثمّ جعل السيئة ذنباً ، و الذنب فتنة ، و الفتنة دنساً ، و جعل الحسنى غنماً ، و العتبي توبة ، و التوبة طهوراً ، فمن تاب اهتدى ومن افتتن غوى ، ما لم يتب إلى الله و يعترف بذنبه ، و يصدّق بالحسنى ، ولا يهلك على الله إلاّ هالك .

فإنّ الله ما أوسع مالهديه من التوبة و الرحمة والبشرى و الحلم العظيم ، و ما أنكر مالهديه من الأنكال والجحيم والعزّة و القدرة والبطش الشديد ، فمن ظفر بطاعة الله اختار كرامته ، و من لم يزل في معصية الله ذاق وبيل نقمته ، هنالك عقبي الدار (١) .

٣٣- كتاب الغارات لابراهيم بن محمد الثقفي بأسانيد عنه رحمته الله قال : قال عليّ عليه السلام أمّا بعد فإنّ الله شرع الاسلام فسهّل شرايعه لمن ورده ، و ساق الحديث نحو ما مرّ إلى قوله : هنالك عقبي الدار ، لا يخشى أهلها غيرها و هنالك خيبة ليس لأهلها اختيار ، نسأل الله ذا السلطان العظيم ، والوجه الكريم الخير ، والخير عافية

للمتقين ، والخير مردُّ يوم الدين .

٣٣- سن : عن محمد بن عليّ وأبي الخزرج معاً ، عن سفيان بن إبراهيم الجويري ، عن أبيه ، عن أبي صادق قال : سمعت علياً عليه السلام يقول : أثافي الاسلام ثلاث لا تنفع واحدة منهنّ دون صاحبتيها : الصلاة ، والزكاة ، والولاية (١)

٣٥- سن : عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن عليّ بن عبدالعزيز قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ألا أخبرك بأصل الاسلام وفرعه وذوته وسانمه ؟ قال : قلت : بلى جعلت فداك قال : أصله الصلاة ، وفرعه الزكاة ، وذوته وسانمه الجهاد في سبيل الله ، ألا أخبرك بأبواب الخير ؟ الصوم جنّة ، والصدقة تحطّ الخطيئة ، وقيام الرجل في جوف الليل يناجي ربّه ثمّ تلا «تجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربّهم خوفاً وطمعاً وممّا رزقناهم ينفقون» (٢) .

ما : عن الغضائري ، عن أحمد العطّار ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن فضال مثله إلى قوله : الصوم جنّة من النار (٣) .

٣٦- سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبيّ ، عن ابن مسكان ، عن سليمان بن خالد قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : جعلت فداك أخبرني عن الفرائض التي افترض الله على العباد ما هي ؟ فقال : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمداً رسول الله وإقام الصلاة ، والخمس ، والزكاة ، وحجّ البيت ، وصوم شهر رمضان ، والولاية فمن أقامهنّ وسدّد وقارب ، واجتنب كلّ منكر دخل الجنّة (٤) .

بيان : قال في النهاية : فيه سدّدوا وقاربوا ، أي اطلبوا بأعمالكم السداد والاستقامة ، وهو القصد في الأمر والعدل فيه ، وقال : أي اقتصدوا في الأمور كلّها واتركوا الغلوّ فيها والتقصير ، يقال : قارب فلان في أمره إذا اقتصد ، ومنه

(١) المحاسن ص ٢٨٦ .

(٢) المحاسن ص ٢٨٩ ، والاية في السجدة : ١٦ .

(٣) لم نجده في أحاديث الغضائري .

(٤) المحاسن ص ٢٩٠ .

الحديث ما من مؤمن يؤمن بالله ثم يسدّد أي يقصد فلا يغلو ولا يسرف ، ومنه
وسئل عن الأزار فقال : سدّد وقارب ! أي اعمل به شيئاً لاتعب على فعله ، فلا
تفرط في إرساله ولا تشميره انتهى وفي بعض النسخ : « كلّ مسكر » مكان « كلّ »
منكر .

٣٧ - شى : عن عيسى بن السري قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام أخبرني بدعائم
الاسلام الذي بنى الله عليه الدين لايسع أحداً التقصير في شيء منها ، الذي من قصر
عن معرفة شيء منها فسد عليه دينه ، ولم يقبل منه عمله ، ومن عرفها وعمل بها صلح
له دينه ، وقبل منه عمله ، ولم يضره ما هو فيه بجعل شيء من الأمور إن جهله
فقال : نعم شهادة أن لا إله إلا الله ، و الايمان برسوله ﷺ والاقرار بما جاء من
عند الله ، و حق من الأموال الزكاة ، والولاية التي أمر الله بها ولاية آل محمد .
قال : وقال رسول الله ﷺ : من مات ولا يعرف إمامه مات ميتة جاهليّة ، فكان
الامام عليّ ثمّ كان الحسن بن عليّ ، ثمّ كان الحسين بن عليّ ، ثمّ كان عليّ بن
الحسين ، و كان محمد بن عليّ أبوجعفر ، وكانت الشيعة قبل أن يكون أبو جعفر وهم
لا يعرفون مناسك حجّهم ، ولا حلالهم ولا حرامهم ، حتّى كان أبوجعفر فنهج لهم
وبيّن مناسك حجّهم ، وحلالهم وحرامهم ، حتّى استغنوا عن الناس ، وصار الناس يتعلّمون
منهم ، بعدما كانوا يتعلّمون من الناس ، وهكذا يكون الأمر ، والأرض لا يكون
إلاّ بامام (١) .

٣٨ - فض ، يل : بالإسناد يرفعه إلى أبي سعيد الخدري أنّه قال : قال رسول
الله ﷺ : بنى الاسلام على شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة
و إيتاء الزكاة و صوم شهر رمضان ، والحجّ إلى البيت ، و الجهاد و ولاية عليّ
ابن أبي طالب قال أبو سعيد : ما أظنّ القوم إلاّ هلكوا بترك الولاية ، قال ﷺ : ما
تصنع يا باسعيد إذا هلكوا .

٣٩ - بيان أنواع القرآن : برواية ابن قولويه عن سعد بن عبد الله بإسناده

عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : حدود الفروض التي فرضها الله على خلقه هي خمسة من كبار الفرائض : الصلاة ، و الزكاة ، و الحج ، و الصوم ، و الولاية الحافظة لهذه الفرائض الأربعة ، وهي فلكل الفرائض والسنن و جميع أمور الدين والشرايع .

فكبار حدود الصلاة أربعة ، وهي معرفة الوقت ، و معرفة القبلة و التوجه إليها ، و الركوع ، و السجود ، ولها خامسة لاتتم الصلاة و تثبت إلا بها ، وهي الوضوء على حدوده التي فرضها الله ، و بينها في كتابه ، وإنما صارت هذه كبار حدود الصلاة لأنها عوام في جميع العالم معروفة مشهورة بكل لسان في الشرق و الغرب فجميع الناس العاقل و العالم و غير العالم يقدر على أن يتعلم هذه الحدود الكبار ساعة تجب عليه ، لأنها تتعلم بالرؤية والاشارة ، من ضبط الوضوء ، و الوقت ، و القبلة و الركوع و السجود لا عذر لأحد في تأخير تعليم ذلك .

و سائر حدود الصلاة و ما فيها من السنن ، فليس كل أحد يحسن وينتهى له أن يتعلم ما فيها من السنن من القراءة و الدعاء و التسبيح و التشهد و الأذان والاقامة فجعل الله تبارك و تعالى هذه كبار حدود الصلاة ، لعلمه عز وجل أن الناس كلهم يستطيعون أن يؤدوا جميع هذه الأشياء في حالة وجوبها عليهم و جعلها فريضة ، و جعل سائر ما فيها سنة واجبة على من أحسنها ، ووسع لمن لم يحسنها في إقامتها حتى يتعلمها ، لأنها تصعب على الأعاجم خاصة لقلة ضبطهم العربية ، و لاختلاف ألسنتهم و لا عذر لهم في ترك التعليم و مجاهدته ، ولهم العذر في إقامته حتى يتعلموه . و كبار حدود الزكاة أربعة معرفة القدر الذي يجب عليه فيه الزكاة ، و ما الذي يجب الزكاة عليه من الأموال ، و معرفة الوقت الذي يجب فيه الزكاة ، و معرفة العدد و القيمة ، و معرفة الموضع الذي توضع فيه .

فأما معرفة العدد و القيمة ، فهو أنه يجب أن يعلم الانسان كم الأشياء التي تجب الزكاة عليها ، من الأموال التي فرض الله عليهم فيه الزكاة ، و هو الذهب و الفضة ، و الحنطة ، و الشعير ، و التمر ، و الزبيب ، و الابل ، و البقر ، و الغنم

فهذه تسعة أشياء ، وليس عليهم فيما سوى ذلك من أموالهم زكاة ، و يجب أن يعرفوا من ذلك ما يجب من العدد ، و قد بين الله ذلك ، و وضع لمعرفة ما يحتاجون إليه مما فرض عليهم أربعة أشياء وهي الكيل ، و الوزن ، و المساحة ، و العدد ، فالعدد في الابل و البقر و الغنم ، و الكيل في الحنطة و الشعير و الزبيب و التمر ، و الوزن في الذهب و الفضة ، فاذا عرف الانسان هذه الأشياء كان مؤدياً للزكاة على ما فرض الله تبارك و تعالى عليه ، فان لم يعرف ذلك لم يحسن أن يؤدي هذه الفرائض ، ثم يحتاج بعد ذلك أن يعرف الموضع الذي يجب أن يضع فيه زكاته ، فيضعها فيه ، و إلا لم يكن مؤدياً لما أمر الله ، ولم يقبل منه ، فهذه كبار حدود الزكاة .

و كبار حدود الحج أربعة ، فأول ذلك الاحرام من الوقت الموقّت لا يتقدّم على ذلك ولا يتأخّر عنه إلا لعلّة ، و الطواف بالبيت ، و السعي بين الصفا و المروة و الوقوف بالموقفين : عرفة و المزدلفة ، وهي المشعر الحرام ، فهذه كبار حدود الحج و عليه بعد أن يتعلّم ما يحتاج إليه في عمرته و حجّه وما يلزم من ذبح و حلق و تقصير و رمي الجمار حتّى يؤدي ذلك كما يجب و كما سنّه رسول الله صلوات الله عليه و آله .

و كبار حدود الصوم أربعة : وهي اجتناب الأكل و الشرب و النكاح و الارتماس في الماء ، فهذه كبار حدود الصوم ، وعليه بعد ذلك أن يجتنب القيء متعمداً و الكذب ، و قول الزور ، و إنشاد الشعر ، و غير ذلك ممّا قد نهى عنه ، و جاء به الخبر ، ممّا سنّه رسول الله ﷺ و أمر به .

و كبار حدود الوضوء للصلاة أربعة : وهي غسل الوجه ، و اليدين إلى المرافق و المسح على الرأس ، و المسح على الرجلين إلى الكعبين كما أمر الله ، وسائر ذلك سنّة .

و كبار حدود ولاية الامام المفروض الطاعة أن يعلم أنّه معصوم من الخطاء و الزلل ، و العمد ، و من الذنوب كلّها صغيرها و كبيرها : لا يزل ولا يخطأ ولا يلهو بشيء من الأمور الموبقة للدين ، ولا بشيء من الملاهي ، و أنّه أعلم الناس بحلال الله و

و حرامه ، وفرائضه ، وسننه ، وأحكامه ، مستغن عن جميع العالم ، وغيره محتاج إليه ، وأنه أسخى الناس ، وأشجع الناس .

و العلة في وجوب العصمة أنه إن لم يكن معصوماً لم يؤمن منه أن يدخل في بعض ما يدخل فيه الناس ، من ارتكاب المحارم بغلبة الشهوات فاذا دخل في شيء من الذنوب احتاج إلى من يقيم عليه الحدود التي فرضها الله ، ولا يجوز أن يكون إماماً على الناس مؤدياً لهم من يكون بهذه الصفة من ارتكاب الذنوب ، والعلة في أن يكون أعلم الناس أنه إن لم يكن عالماً بجميع الحلال والحرام ، وفنون العلوم التي يحتاج الناس إليها في أمور دينهم ودنياهم ، لم يؤمن منه أن يقلب شرايع الله وأحكامه و حدوده ، فيقطع من لا يجب عليه القطع ، ويقتل و يصلب السارق ، و يحدث ويضرب المحارب ، والعلة في أنه يجب أن يكون أسخى الناس أنه خازن المسلمين ، والمؤمن على أموالهم وفيئهم ، وإن لم يكن سخياً تآقت نفسه إلى أموالهم فأخذها ، والعلة في أنه يجب أن يكون أشجع الناس لأنه فئة المسلمين : إليه يرجعون في الحروب ، وإن لم يكن أشجعهم لم يؤمن منه أن يهرب و يفرّ من الزحف و يسلمهم للقتل و العطب فيبوء بغضب من الله كما قال عز وجل « ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله » (١) فلا يجوز أن يفرّ من الحرب ويبوء بغضب من الله .

و جعل الله جلّ وعزّ لهذه الفرائض الأربع دلالتين ، و هما أعظم الدلائل في السماء الشمس والقمر ، فدلالة الصلاة التي هي أعظم هذه الأربعة و هي عمود الدين و هي أشرفها وأجلّها : الشمس يقول الله جلّ وعزّ « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل ، و قرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً » (٢) فلا تعرف مواقيت الصلاة إلا بالشمس : أولها الزوال عن كبد السماء ، وهو وقت الظهر ، ثم العصر بعدها ، ودليلها ما تقدّم من الزوال ، والمغرب إذا سقط القرص (٣) وهو من الشمس

(١) الانفال : ١٦ .

(٢) أسرى : ٧٨ .

(٣) يعني بذهاب الحمرة .

و العشاء الآخرة إذا ذهب الشفق ، وهو من الشمس ، وصلاة الفجر إذا طلع الفجر
و هو من الشمس ، و جعل عز وجل دلالة الزكاة مشتركة بين الشمس و القمر ، فإذا
حال الحول وجبت الزكاة ، و جعل دلالة الحج و الصوم ، القمر لا تعرف هاتان
الفريضتان إلا بالقمر لقول الله تبارك وتعالى «يسئلونك عن الأهلة قل هي مواقيت
للناس والحج» ، وقوله جل وعز «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس
وبيّنات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه» (١) ففرض الحج و الصوم
لا يعرف إلا بالشهور [والشهور] لا تعرف إلا بالقمر دون الشمس .

٤٠- تفسير النعماني : باسناده ، عن الصادق عليه السلام ، عن أمير المؤمنين
صلوات الله عليه قال : أمّا ما فرضه الله سبحانه في كتابه فدعائم الاسلام ، و هي
خمس دعائم : وعلى هذه الفرائض الخمس بني الاسلام ، فجعل سبحانه لكل فريضة
من هذه الفرائض أربعة حدود ، لا يسع أحدا جهلها ، أوّلها الصلاة ثمّ الزكاة ثمّ
الصيام ثمّ الحج ثمّ الولاية ، و هي خاتمتها والجامعة لجميع الفرائض والسنن .
فحدود الصلاة أربعة : معرفة الوقت ، ثمّ ذكر تحوّا ممّا مرّ بتغيير ما إلى
آخر الخبر .

بيان : كان في نسختي الروايتين سقم و تشويش ، لاسيّما في حدود الزكاة ، و
في النعماني بعد قوله و البقر والغنم فأما المساحة فمن باب الأرضين والمياه و كأنّ
ذكر القيمة لأنّه قد يجوز أداء القيمة بدل العين ، و ذكر المساحة لأنّه قد يضمن
العامل حصّة الفقراء بعد الخرص قبل الحصاد ، فيحتاج إلى المساحة ، و سنبين
جميع ذلك في أبوابها إنشاء الله تعالى ، و كأنّ مدخلة الشمس في الزكاة لأنّ الغلات
حولها إدراكها ، و هي تابعة للفصول التابعة لحركة الشمس ، و في النعماني مكان
قوله : «وجعل الله جل وعزّ لهذه الفرائض الأربع إلى آخره» هكذا : وقد جعل الله
لهذه الفرائض الأربع دليلين أبان لنا بهما المشكلات ، و هما الشمس و القمر أي
النبي و وصيه بلا فصل .

٤١- كتاب الطرف : للسيد علي بن طاووس رضي الله عنه باسناده إلى عيسى

ابن المستفاد ممّا رواه في كتاب الوصيّة قال : حدّثني موسى بن جعفر عليه السلام قال سألت أبي جعفر بن محمد عليه السلام عن بدء الاسلام كيف أسلم عليّ و كيف أسلمت خديجة ؟ فقال لي أبي : إنّهما لما دعهما رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا عليّ ويا خديجة إنّ جبرئيل عندي يدعوكما إلى بيعة الاسلام فأسلما تسلما ، وأطيعا تهديا ! فقالا : فعلنا وأطعنا يا رسول الله ، فقال : إنّ جبرئيل عندي يقول لكما : إنّ الاسلام شروطاً و عهداً و موافيقاً فابتدياه بما شرط الله عليكما لنفسه ولرسوله أن تقولوا نشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له في ملكه ، ولم يلد له والد ولم يتخذ صاحبة ، إلهاً واحداً مخلصاً و أنّ محمداً عبده و رسوله أرسله إلى الناس كافة بين يدي الساعة ، و نشهد أنّ الله حيّ و يميت ، و يرفع و يضع ، و يغني و يقفر ، و يفعل ما يشاء ، و يبعث من في القبور ، قالاشهدنا قال وإسباغ الوضوء على المكاره : غسل الوجه واليدين والذراعين و مسح الرأس و الرجلين إلى الكعبين ، و غسل الجنابة في الحرّ و البرد ، و إقام الصلاة و أخذ الزكاة من حلّها ، و وضعها في أهلها ، و حجّ البيت ، و صوم شهر رمضان و الجهاد في سبيل الله ، و برّ الوالدين ، و صلة الرحم ، و العدل في الرعيّة ، و التقسم بالسويّة ، و الوقوف عند الشبهة إلى الوصول إلى الامام . فانه لاشبهة عنده ، و طاعة وليّ الأمر بعدي ، و معرفته في حياتي و بعد موتي ، و الأئمّة من بعده واحداً واحداً و موالاته أولياء الله ، و معاداة أعداء الله ، و البراءة من الشيطان الرجيم ، و حبه و أشياعه ، و البراءة من الأحزاب تيم و عدي و أميّة ، و أشياعهم و أتباعهم و الحياة على ديني و سنتي ، و دين وصيتي و سنته إلى يوم القيامة ، و الموت على مثل ذلك و ترك شرب الخمر ، و ملاحاة الناس ، يا خديجه فهمت ما شرط ربك عليك ؟ قالت نعم ، و آمنت و صدّقت ، و رضيت و سلّمت قال عليّ عليه السلام و أنا على ذلك ، فقال : يا عليّ تباعه على ما شرطت عليك ؟ قال : نعم قال : فبسط رسول الله كفه فوضع كفّ عليّ عليه السلام في كفه فقال : يا عليّ ما شرطت عليك ، و أن تمنعني ممّا تمنع منه نفسك ، فبكى عليّ عليه السلام فقال : بأبي و أمّي لا حول ولا قوّة إلاّ

بالله ، فقال رسول الله ﷺ : اهتديت ورب الكعبة ، ورشدت ووفقت ، وأرشدك الله يا خديجة ، ضعي يدك فوق يد علي فبايعي له فبايعت علي مثل ما بايع عليه علي ، ابن أبي طالب عليه السلام على أنه لا جهاد عليه .

ثم قال : يا خديجة هذا علي مولاك ومولى المؤمنين ، وإمامهم بعدي ، قالت : صدقت يا رسول الله قد بايعته علي ما قلت ، أشهد الله وأشهدك وكفى بالله شهيداً عليماً

رعه ، عن أبيه ، قال : دعا رسول الله ﷺ أباذر و سلمان والمقداد فقال لهم : تعرفون شرايع الاسلام وشروطه ؟ قالوا : نعرف ما عرفنا الله ورسوله ، فقال : هي والله أكثر من أن تحصى ، أشهدوني على أنفسكم وكفى بالله شهيداً ، وملائكته عليكم بشهادة أن لا إله إلا الله مخلصاً لا شريك له في سلطانه ولا نظير له في ملكه وأنني رسول الله ، بعثني بالحق ، وأن القرآن إمام من الله ، وحكم عدل ، وأن القبله قبلي شطر المسجد الحرام لكم قبله .

وأن علي بن أبي طالب وصي محمد أمير المؤمنين ومولاهم وأن حقّه من الله مفروض واجب ، وطاعته طاعة الله ورسوله والأئمة من ولده ، وأن مودة أهل بيته مفروضة واجبة على كل مؤمن ومؤمنة ، مع إقامة الصلاة لوقتها ، وإخراج الزكاة من حلّها ، ووضعها في أهلها .

وإخراج الخمس من كل ما يملكه أحد من الناس حتى يرفعه إلى ولي المؤمنين وأميرهم وبعده ولده ، فمن عجز ولم يقدر إلا على اليسير من المال فليدفع ذلك إلى الضعيفين من أهل بيتي من ولد الأئمة ، فإن لم يقدر فليشيعتهم ممن لا يأكل بهم الناس ولا يريد بهم إلا الله ، وما وجب عليهم من حقّي ، والعدل في الرعيّة والقسم بالسويّة ، والقول بالحق ، وأن حكم الكتاب علي ما عمل عليه أمير المؤمنين ، والفرائض على كتاب الله وأحكامه ، وإطعام الطعام على حبه ، وحج البيت ، والجهاد في سبيل الله ، وصوم شهر رمضان ، وغسل الجنابة ، والوضوء

الكامل على الوجه واليدين والذراعين إلى المرافق ، و المسح على الرأس و القدمين إلى الكعبين ، لا على خفّ ولا على خمار ، ولا على عمامة ، و الحبّ لأهل بيتي في الله ، و حبّ شيعتهم لهم ، و البغض لأعدائهم ، وبغض من والاهم ، و العداوة في الله و له ، و الايمان بالقدر : خيره وشرّه وحلوه و مرّه .

و على أن تحلّلوا حلال القرآن و تحرّموا حرامه ، و تعملوا بالأحكام ، و تردّوا المتشابه إلى أهله ، فمن عمي عليه من عمله شيء لم يكن علمه منّي ولا سمعه فعليه بعليّ بن أبي طالب فأنّه قد علم كما قد علمته ، و ظاهره و باطنه ، و محكمه و متشابهه ، و هو يقاتل على تأويله كما قاتلت على تنزيله ، و موالاته أولياء الله عهد و ذرّيته والأئمة خاصة ، موالاته من والاهم وشايعهم ، والبراءة والعداوة لمن عاداهم و شاقهم ، كعداوة الشيطان الرجيم ، و البراءة ممن شايعهم و تابعهم ، و الاستقامة على طريق الامام .

و اعلّموا أنّي لا أقدم على عليّ أحداً ، فمن تقدّمه فهو ظالم و البيعة بعدي لغيره ضلالة ، و فلتة و زلّة : الأوّل ثمّ الثّاني ثمّ الثالث ، و ويل للرابع ، ثمّ الويل له ، و يل له ولأبيه ، مع ويل لمن كان قبله ، و يل لهما و لصاحبيهما ، لا يغفر الله لهم فهذه شروط الاسلام ، و ما بقي أكثر ، قالوا : سمعنا و أطعنا و قبلنا و صدّقنا و نقول مثل ذلك ، و نشهد لك على أنفسنا بالرضا به أبداً حتّى نقدم عليك آمناً بسرّهم و علانيتهم ، و رضينا بهم أئمة و هداة و مواليّ ، قال : و أنا معكم شهيد . ثمّ قال : نعم ، و تشهدون أنّ الجنة حقّ و هي محرّمة على الخلائق حتّى أدخلها ، قالوا : نعم قال : تشهدون أنّ النار حقّ و هي محرّمة على الكافرين حتّى يدخلها أعداء أهل بيتي ، و الناصبون لهم حرباً و عداوة : و لا عينهم و مبغضهم و قاتلهم كمن لعني أو أبغضني أو قاتلني هم في النار ، قالوا : شهدنا و على ذلك أقررنا ، قال : و تشهدون أنّ علياً صاحب حوضي ، و الذائد عنه ، و هو قسيم النار ، يقول : ذلك لك فاقبضيه ذميماً ، و هذا لي فلا تقرّبه ، فينجو سليماً ، قالوا : شهدنا على ذلك ، و

نؤمن به ، قال : و أنا على ذلك شهيد .

و بهذا الاسناد ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : لما هاجر النبي صلى الله عليه وآله عليه و آله إلى المدينة و حضر خروجه إلى بدر دعا الناس إلى البيعة فبايع كلهم على السمع والطاعة ، و كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا خلا دعا علياً فأخبره بمن يفي منهم و من لا يفي و يسأله كتمان ذلك ، ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وآله علياً و حمزة و فاطمة عليها السلام فقال لهم : يايعوني ببيعة الرضا ، فقال حمزة : بأبي أنت و أمي على ما نبايع ؟ أليس قد بايعنا ؟ فقال : يا أسد الله و أسد رسوله تباع لله و لرسوله بالوفاء و الاستقامة لابن أخيك ، إذن تستكمل الايمان ، قال : نعم سمعاً و طاعة ، و بسط يده ، فقال لهم : يد الله فوق أيديهم ، عليّ أمير المؤمنين ، و حمزة سيّد الشهداء ، و جعفر الطيّار في الجنة ، و فاطمة سيّدة نساء العالمين ، و السبطان الحسن و الحسين سيّد شباب أهل الجنة . هذا شرط من الله على جميع المسلمين من الجنّ و الانس أجمعين : فمن نكث فأنما ينكث على نفسه و من أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ثم قرأ « إنّ الذين يبايعونك إنّما يبايعون الله » (١) .

قال : و لما كانت الليلة التي أُصيب حمزة في يومها ، دعاه رسول الله فقال : يا حمزة يا عمّ رسول الله يوشك أن تغيب غيبة بعيدة فما تقول لو وردت على الله تبارك و تعالى و سألك عن شرائع الاسلام و شروط الايمان ، فبكى حمزة فقال : بأبي أنت و أمي أرشدني و فهمني فقال : يا حمزة تشهد أن لا إله إلا الله مخلصاً و أنّي رسول الله بعثني بالحقّ ، قال حمزة : شهدت قال : و أنّ الجنة حقّ و أنّ النار حقّ و أنّ الساعة آتية لا ريب فيها و أنّ الصراط حقّ و الميزان حقّ ، و من يعمل مثقال ذرّة خيراً يره ، و من يعمل مثقال ذرة شراً يره ، و فريق في الجنة و فريق في السعير (٢) .

(١) الفتح : ١٠

(٢) اقتباس من قوله تعالى في سورة الزلزال : ٧ - ٨ و قوله تعالى في سورة

وَأَنْ عَلِيًّا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، قَالَ حمزة : شهدت وأقررت و آمنت و صدقت وقال :
 الأئمة من ذريته الحسن والحسين ، والإمامة في ذريته ، قال حمزة : آمنت
 و صدقت وقال : وفاطمة سيّدة نساء العالمين ، قال : نعم صدقت ، قال : وحمزة سيّد
 الشهداء وأسَدُ الله وأسَدُ رسوله وعمُّ نبيّه ، فبكى حمزة حتّى سقط على وجهه ، وجعل
 يقبّل عيني رسول الله ﷺ ، وقال : جعفر ابن أخيك طيار في الجنة مع الملائكة
 وأنّ محمّداً وآله خير البريّة تؤمن يا حمزة بسرّهم وعلايتهم ، وظاهرهم وباطنهم ، و
 تحيي على ذلك وتموت ، وتوالي من والاهم ، وتعاوي من عاداهم ، قال : نعم يا رسول
 الله ، أشهد الله وأشهدك ، وكفى بالله شهيداً ، فقال رسول الله ﷺ : صدّدك الله
 ووفّقك (١) .

وهذا الإسناد : عن الكاظم ، عن أبيه ﷺ قال : دعا رسول الله ﷺ العباس
 عند موته فخلابه ، وقال له : يا أبا الفضل ! اعلم أنّ من احتجاج ربّي عليّ تبليغي
 الناس عامّة ، وأهل بيتي خاصّة ، ولاية عليّ ﷺ فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر
 يا أبا الفضل جدّد للإسلام عهداً وميثاقاً وسلّم لوليّ الأمر إمّره ولا تكن كمن يعطي
 بلسانه ، ويكفر بقلبه ، يشاقني في أهل بيتي ويتقدّمهم ويستأمر عليهم ويتسلّط عليهم
 ليدلّ قوماً أعزّهم الله ، ويعزّ قوماً لم يبلغوا ، ولا يبلغون مأمداً وإليه أعينهم ، يا
 أبا الفضل إنّ ربّي عهد إليّ عهداً أمرني أن أبلغه الشاهد من الانس والجنّ ، وأن
 آمر شاهدهم أن يبلغوا غائبهم ، فمن صدّق عليّاً وازره وأطاعه ونصره وقبله ، و
 أدّى ما عليه من الفرائض لله ، فقد بلغ حقيقة الايمان ، ومن أبى الفرائض فقد أحبط
 الله عمله حتّى يلتقي الله ولا حجة له عنده ، يا أبا الفضل فما أنت قائل ؟ قال : قبلت
 منك يا رسول الله وآمنت بما جئت به و صدقت وسلّم ، فاشهد عليّ (٢) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله ، محمد وآله أُمْنَاءُ الله .
و بعد : فمن سعادتي الخالدة - والشكر لواهبها ومنعمها - أن وفقني الله
لعزیز لخدمة الدين القويم ، والخوض في تراثه الذهبي الخالد القيم ، تحقيقاً
لأثار الوحي والرسالة ، وتصحيحها وتبريزها بصورة تناسب أدنى شأنها .
وفي مقدّمها هذه الموسوعة الكبرى بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة
الاطهار ، الباحث عن المعارف الاسلامية ، الدائرة بين المسلمين ، فله المن
والشكر على توفيقه لذلك .

وهذا الجزء الذي نقدّمه إلى القراء الكرام هو الجزء الثاني من المجلد
الخامس عشر في بيان الاسلام والايمان وشرائطهما . و صفات المؤمنين والمتقين من
مكارم الأخلاق ومحاسن الأعراق وبيان معاني الكفر والنفاق وموجباتهما ، وعلائم
الكفر والمنافقين ومقابح خصالهم ومذامّ خلالهم ، إلى غير ذلك من المباحث النافعة
الكثيرة التي ستمرّون عليها في طيّ أجزاءها .

وقد اعتمدنا في تصحيح أحاديثها وتحقيقها على النسخة المصحّحة المشهورة
بكمباني بعد تخريج أحاديثه من المصادر ، و تعيين موضع النصّ منها ، إلا في
المصادر المخطوطة .

نرجو من الله العزيز أن يوفقنا لاتمام ذلك ويعيننا في إخراج سائر أجزاءه
متوالياً متواتراً ، وأن يعصمنا عن الزلل والخطأ ، إنه وليّ العصمة والتوفيق .

بسمه تعالی

إلى هنا انتهى الجزء الثاني من المجلد الخامس عشر
و هو الجزء الخامس والستون حسب تجزئتنا يحتوي على
ثلاثة عشر باباً .

ولقد بذلنا الجهد في تصحيحه ومقابلته فخرج بعون الله
ومشيئته نقيّاً من الأغلاط إلاّ نزرأ زهيداً زاغ عنه البصر
وحسر عنه النظر ، وبالله العصمة والاعتصام .
السيد ابراهيم الميانجى محمد الباقر البهبودى

* (فهرس) *

ما في هذا الجزء من الابواب

رقم الصفحة	عناوين الابواب
١ - ٨٣	١٥ - باب فضائل الشيعة .
٨٣ - ٩٦	١٦ - باب أن الشيعة هم أهل دين الله ، وهم على دين أنبيائه ، وهم على الحق ، ولا يغفر إلا لهم ، ولا يقبل إلا منهم
٩٦ - ٩٨	١٧ - باب فضل الرافضة ومدح التسمية بها
٩٨ - ١٤٩	١٨ - باب الصفع عن الشيعة وشفاعة أئمتهم <small>عليهم السلام</small> فيهم
١٤٩ - ١٩٩	١٩ - باب صفات الشيعة وأصنافهم وذم الاغترار ، والحث على العمل والتقوى
١٩٩ - ٢٠٠	٢٠ - باب النهي عن التعجيل على الشيعة وتمحيص ذنوبهم
٢٠٠ - ٢٠١	٢١ - باب دخول الشيعة مجالس المخالفين وبلاد الشرك
٢٠١ - ٢١١	٢٢ - باب في أن الله تعالى إنما يعطي الدين الحق ، والإيمان والتشيع من أحبه ، وأن النواخي لا يقع على الدين و في ترك دعاء الناس إلى الدين
٢١١ - ٢٢٤	٢٣ - باب آخر في أن السلامة والغنا في الدين وما أخذ على المؤمن من الصبر على ما يلحقه في الدين
٢٢٤ - ٢٢٥	٢٤ - باب الفرق بين الإيمان والإسلام و بيان معانيهما و بعض شرائطهما
٢٢٥ - ٣٠٩	٢٥ - باب نسبة الاسلام .
٣٠٩ - ٣١٧	٢٦ - باب الشرايع
٣١٧ - ٣٢٨	٢٧ - باب دعائم الاسلام والايمان وشعبهما وفضل الاسلام
٣٢٨ - ٣٢٩	

﴿رموز الكتاب﴾

لد : للبلد الامين .	ع : لمل الشرائع .	ب : لقرب الاسناد .
لى : لامالى الصدوق .	عا : لدعائم الاسلام .	بشا : لبشارة المصطفى .
م : لتفسير الامام العسكري (ع) .	عد : للمقائد .	تم : لنفلاح السائل .
ما : لامالى الطوسى .	عدة : للعدة .	ثو : لثواب الاعمال .
محص : للتحصيل .	عم : لاعلام الورى .	ج : للاحتجاج .
مد : للعدة .	عين : للميون والمحاسن .	جا : لمجالس المفيد .
مص : لمصباح الشريعة .	غر : للفرروالدور .	جش : لفهرست التجاشى .
مصبا : للمصباحين .	غط : لنبيه الشيخ .	جع : لجامع الاخبار .
مع : لمعانى الاخبار .	غو : لنوالى اللثالى .	جم : لجمال الاسبوع .
مكا : لمكارم الاخلاق .	ف : لتحف العقول .	جنة : للجنة .
مل : لكامل الزيارة .	فتح : لفتح الابواب .	حه : لفرحة الفرى .
منها : للمحتاج .	فر : لتفسير فرات بن ابراهيم .	ختص : لكتاب الاختصاص .
مرهج : لمهيج الدعوات .	فس : لتفسير على بن ابراهيم .	خص : لمنتخب البصائر .
ن : لميون اخبار الرضا (ع) .	فض : لكتاب الروضة .	د : للمدد .
نيه : لتنبيه الخاطر .	ق : للكتاب المتيق الفروى .	سر : للسرائر .
نجم : لكتاب النجوم .	قب : لمناقب ابن شهر آشوب .	سن : للمحاسن .
نص : للكفاية .	قبس : لقبس المصباح .	شا : للإرشاد .
نرهج : لنهج الهلاغة .	قضا : لقضاء الحقوق .	شف : لكشف اليقين .
نى : لنبيه التعمانى .	قل : لاقبال الاعمال .	شى : لتفسير المياشى .
هد : للهداية .	قية : للدروع .	ص : لقصص الانبياء .
يب : للتهديب .	ك : لاكمال الدين .	صا : للاستبصار .
يج : للخرائج .	كا : للكافى .	صبا : لمصباح الزائر .
يد : للتوحيد .	كش : لرجال الكشى .	صح : لمصحفة الرضا (ع) .
ير : لبصائر الدرجات .	كشف : لكشف الغمة .	ضا : لفقه الرضا (ع) .
يف : للطرائف .	كف : لمصباح الكفعمى .	ضوء : لنوره الشهاب .
يل : للفصائل .	كنز : لكنز جامع الفوائد و	ضه : لروضة الواعظين .
ين : لكتاى الحسين بن سعيد	تاويل الايات الظاهرة	ط : للصراط المستقيم .
او لكتابه والنوادر .	مأ .	طا : لامان الاخطار .
يه : لمن لا يحضره الفقيه .	ل : للخصال .	طب : لطب الائمة .